





” عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

” الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون  
شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله  
وأدناها إمالة الأذن عن الطريق  
والحياء شعبة من الإيمان ... ”

رواية صحيح مسلم

## شكـر وتقدـير

الحمد لله والصلاة على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما بعد :

فأننى أشكـر الله تعالى على نعمه الكثيرة التى لا تحصى وهو

القائل سبحانه :

( واذنأن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم . . . . ) ابراهيم من آية ( ٧ )

فاشكره تعالى أن وفقنى لسواء طريق أشرف فلم اذ شرف العلم بشرف المعلوم ،

وأسأله تعالى ان يعصمنى - وكل مسلم من الزلل والخطأ وأن يرشدنى

الى ما ينفعنا علما وعملا . .

ثم أننى ارى لزاما على ان اعترف بالفضل لأهله

فاقدم شكرى لجامعة ام القرى ممثلة فى القائمين عليها من المسؤولين

على ما بذلوه وبذلونه من جهد وخدمة فى سبيل العلم وطلابه وأخير معالى

مدبرها ثم عميد كلية الشريعة ووكيله والقائمين على قسم الدراسات العليا .

ثم اشكر جامعتى الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة حيث أتاحـت

لى - ولزملائى - فرصة التفرغ لمواصلة الدراسة وطلب العلم .

وشكرى العميق والجزيل أقدمه مقرونا بالاحترام الى استاذى وشرفى

فضيلة الدكتور عبدالعزيز عبد الله عبيد الذى كان نعم المون والناصح والحافز

فأهدى الى كل نصـح وبذل معى كل جهد ووقت فى سبيل انجاز رسالتى

هذه على أكمل وجه - مع ما التزم به تجاه فرع الحقيدة الذى يرأسه فضيلته

من المسئوليات - فجزاه الله خير الجزاء وأمدّه بالصحة والعافية .

كما أوجه شكرى الى كل من له مشاركة فى انجاز رسالتى هذه بنصـح

أو ارشاد أو كتاب أعاره لى أو دلتى عليه .

ثم لا أنسى كل دعوة صادقة الى الله تعالى لى من عزيز .

فشكر الله للجميع وجزاهم خير الجزاء .

والحمد لله أولا وآخرا .





بسم الله الرحمن الرحيم

=====

= ٤ =

المقدمة :

=====

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور  
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل  
فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد  
أن محمدا عبده ورسوله .

أما بعد :

فقد ورد في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما من كتب السنة المطهرة  
عن الصحابي الجليل أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال :

(( الايمان بنزع وستون أو بنزع وسبعون شعبة أعلاها أو فأرقصها  
أو فأفضلها — على اختلاف الروايات — قول لا اله الا الله وأدناها  
إمالة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان . ))

ولاشك أن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عن صحابته  
هم خير من علم وعمل بمقتضى هذا الحديث عند تلقيهم آياه من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا رضوان الله عليهم يسارعون ويحرصون  
على التلقى والامتثال وصف ذلك الأجرى في الشريعة بقوله :

اعلموا ... رحمتنا الله تعالى وإياكم — ان الله عز وجل بعث نبيه محمدا  
صلى الله عليه وسلم الى الناس كافة ليقرؤا بتوحيده فيقولوا : " لا اله  
الا الله محمد رسول الله " فكان من قال هذا موقنا من قلبه ناطقا  
بلسانه أجزاء ومن مات على هذا قالى الجنة فلما آمنوا بذلك وأخلصها  
توحيدهم فرغ عليهم الصلاة بمكة فصدقوا بذلك وآمنوا وصلوا .

ثم فرغ عليهم الهجرة فهاجروا وفارقوا الأهل والاوطان .

ثم فرغ عليهم بالمدينة الصيام فآمنوا وصدقوا وصاموا شهر رمضان ثم فرغ

عليهم الزكاة فآمنوا وصدقوا وأدوا ذلك كما امروا .

ثم فرض عليهم الجهاد فجاهدوا البعيد والقريب وصبروا وصدقوا ثم فرض عليهم الحج فحجوا وآمنوا به .

فلما آمنوا بهذه الفرائض وعملوا بها تصديقا بقلوبهم وقولا بالسنتهم وعملا بجوارحهم قال الله عز وجل : ٣/٥ :

( ..... اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً )  
وقال عز وجل ٨٥/٣ :

( ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين )  
وقال عز وجل : ١٦/٣ :

( ان الدين عند الله الاسلام ..... )

وقال النبي صلى الله عليه وسلم :

" بنى الاسلام على خمس : شهادة الا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلاً " .

ثم بين صلى الله عليه وسلم لأمته شرائع الاسلام حالاً بعد حال . .

وهذا رحيمكم الله تعالى طريق المسلمين . ١ هـ ( ١ )

وساروا على نهج نبيهم ممثلين ومقتدين ومرتسمين معالم هديهم وارشاده صلى الله عليه وسلم فقال علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما :  
لا ينفع قول الا بعمل ولا عمل الا بقول ولا قول وعمل الا بهنية ولا هنية

الا بموافقة السنة ( ٢ )

---

( ١ ) الشريعة للأجرى ص ١٠٠

( ٢ ) الشريعة للأجرى ص ١٣١

ثم سار على هذا النهج الذي سار عليه الصحابة رضوان الله عليهم  
سلف هذه الأمة من التابعين وتابعيهم واستقر عليه علماء السلف ذكر ذلك  
أيضا الأجرى بقوله :

( اعلموا رحمنا الله واياكم ان الذي عليه علماء المسلمين : ان الايمان  
واجب على جميع الخلق وهو تصديق بالقلب واثبات باللسان وعمل بالجوارح  
ثم اعلموا انه لا تجزى المعرفة بالقلب والتصديق الا ان يكون معه الايمان باللسان  
نطقا ولا تجزى معرفة بالقلب ونطق باللسان حتى يكون عمل بالجوارح فاذا كملت  
فيه هذه الثلاث الخصال كان مؤمنا دل على ذلك الكتاب والسنة وقول علماء  
المسلمين . . . (١) .

وقد أكد على ذلك أيضا مؤلف هذا الكتاب الشيخ عبد الجليل القصري  
بقوله :

وجب على كل مؤمن ان يعمل جميع اعمال الاسلام بالكتاب والسنة  
فان الايمان عمل بالجوارح وتصديق بالقلب ونطق باللسان ويعمل الانسان  
امام علم الكتاب والسنة وما تفرع منهما وشهد اليه أنه منهما ويجتنب الآراء والاقتوال  
الفاصلة الضعيفة فهذا من الايمان بالوحي (٢) ويؤكد ذلك في كل شعبة  
من شعب الايمان التي اوردها .

هذا ما علمه سلفنا وعملوا به

وما اشد الحاجة اليوم الى تعميق ذلك المفهوم للايمان وشعبه في نفوس  
المسلمين وترسيخه فالحاجة ماسة في هذا الزمن الذي انتشر فيه سلطان العلم  
المادي ماسة الى معرفة الترابط الوثيق لكل شعبة من شعب الايمان بحياة المسلم  
هذا الترابط الذي يصل الانسان بربه ودينه وبنفسه وبمجتمعه الذي يعيش فيه  
ومولاة أمره وبأخوانه المسلمين في كل مكان بل بجميع المخلوقات فان الاسلام نسور

(١) الشريعة للأجرى ١١٩

(٢) ذكر ذلك في الشعبة الخامسة والثلاثين

وهداية يجب ان يستخدمه المسلم فى كل مجال وان يزن به كل أمر من أموره  
دنيا ودين فهو كل لا يقبل التجزئه لا يجوز أخذ جانب منه وترك جانب وان محاولة  
تعميم فكرة جعل الدين علاقة خاصة محصورة فى جانب وعزله عن الجوانب الأخرى  
كما هو الحال فى الديانة النصرانية واليهودية المحرفة حيث يجعلون الشعائر  
الدينية شعائر خاصة بالكنيسة ثم لا علاقة للدين بأي شىء خارج الكنيسة ولا سلطان  
له ان هذه المحاولة أخذت سموها تنتشر بين أوساط المسلمين فيقولون — مثلاً —  
للمسلم بأسلوب أو بآخر أحصر علاقتك بالدين داخل المسجد وتحرر عن سلطانه  
خارجه وعلاقتك بالآخرين يجب ان تكون للمصلحة المادية فقط والأخلاق أخلاق  
تجارية وكذا محاولة قصر تطبيق الشريعة الاسلامية على جانب أو جوانب كتطبيقه  
فى الأحوال الشخصية دون غيرها كل ذلك مما ينافى الترايط والتكامل لشعب  
الايما ن ، يقول الاستاذ الشيخ محمد الفزالى فى كتابه : هذا ديننا :

فى عصرنا الحاضر يظن كثير من الناس ان الدين علاقة خاصة بين الانسان وربه  
أو علاقة ما بين البشر وقوى الغيب التى لا تدركها الحواس وتتمثل هذه العلاقة  
غالباً فى مراسم العبادة التى يقوم بها الفرد ويصطبغ بها ضميره لكن هذا الظن  
ان صح على اطلاقه فى بعض الديانات فهو غير صحيح بته بالنسبة الى الاسلام .  
فإن ديننا متسع الدائرة متشعب التعاليم وهو يتناول العلاقة بين الانسان والله  
وبين الانسان والانسان وبين الانسان والحياة كلها .

أو تستطيع أن تقول : ان العلاقة بين الانسان وربه كما يشرحها الاسلام تتمدى  
الحياة الداخلية للنفس الانسانية لتؤثر فى حلة المرء بغيره من الأشياء فهو يتعامل  
مع هذه وتلك على هدى من ارتباطه بالله وولائه له واستمساكه بوصاياه واخضاعه  
حركاته وسكناته لأمره ونهيه ، والوحي الالهى الذى يقوم عليه هذا الدين تعرض  
لشئى الشئون التى تلقى الانسان من المهد الى اللحد وأوضح السلوك المناسب  
بأزائها . ( ١ )

هذا ما كان عليه فهم السلف ويجب أن نكون عليه نحن في فهم معنــــى  
وترايط شعب الايمان .

أما فيما يتعلق بحصر هذه الشعب :

فقد جرت محاولات من جماعة من السلف لحصر هذه الشعب التي ورد الحديث  
بذكرها ، فذكر النووى في شرحه لصحيح مسلم :

ان الكلام في تعيين هذه الشعب يطول ، وقد صنف في ذلك مصنفات ومن أغزرها  
فوائد كتاب المنهاج لأبى عبد الله الحلبي امام الشافعيين ببخارى وكان من  
رفقاء أئمة المسلمين ، وهذا حدوة الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله في كتابه  
الجليل الحفيل كتاب شعب الايمان ا هـ . ( ١ )

وقد اختصر الامام ابو القاسم عمر بن عبد الرحمن القزوينى كتاب البيهقي  
وهذه الكتب الثلاثة أورد كل منها سبعا وسبعين شعبة

واتماما لكلام النووى أقول ان محاولة القصرى هذه في هذا الكتاب هي من تلك  
المحاولات لحصر هذه الشعب وقد أورد في كتابه هذا اربعا وسبعين شعبة .  
كذلك وجدت اثناء بحثى عن مخطوطات هذا الكتاب مؤلفات اخرى في حصر  
شعب الايمان منها في كشف الظنون الجزء الثانى ، على سبيل الأمثلة لا الحصر :  
وشعب الايمان لمحمد بن محمد الأنصارى الملقى المتوفى سنة ٧٥٤

= ترجمان شعب الايمان للشيخ الامام سراج الدين عمر المتوفى سنة ٦٣٨  
وسماه تحرير البيان في تقرير شعب الايمان .

ومنها في دار الكتب المصرية :

— افادة الأصحاب والخلان بشرح شعب الايمان

للشيخ عبد المصطفى بن سالم السلاوى مخطوط برقم ٢٢١

= مواهب الرحمن فى أمور الدين وشعب الايمان للشيخ عبدالمطلب المكي

= منظومة شعب الايمان مع شرحها للشيخ محمد نووى .

وقد قال القاضى عياض رحمه الله :

تكلف جماعة حصر هذه الشعب بطريق الاجتهاد وفى الحكم يكون ذلك هو المراد صعوبة ولا يقا، ح عدم معرفة حصر ذلك على التفصيل فى الايمان اهـ .  
وقال ابن حجر رحمه الله :

لم يتفق من عند الشعب على نمط واحد وأقربها الى الصواب طريقة ابن هبان لكن لم نقف على بيانها من كلامه ، ثم قال وقد لخصت ما أوردوه ما اذكره وهو ان هذه الشعب تتفرع عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن ثم ذكر رحمه الله ما يتعلق بكل منها ( ١ ) اجمالاً وهى جميعها قد ذكرها القصرى تفصيلاً فى هذا الكتاب .

ويجدر هنا ان اورد هذا النص لاستاذنا محمد الخزالى فى هذا المجال

قال :

قد قرأت رسالة أحصت هذه الشعب واحدة واحدة وبلغت بها تسماً وسبعين شعبية جمعت معاً قد الشريعة وأصول الاخلاق وأركان الدين وما ينضم اليها من آداب ونوافل يباغ الاسلام بها تمامه . ثم قال :

والذى ارجحه ان العدد غير مقصود وان الشارع الحكيم انما يريد ايقاظنا الى ان طبيعة الايمان الهيمنة على النفس والمجتمع والدولة . . . اى توجيه الحياة الخاصة والعامة على سواء وتسييرها باسم الله وفلسق مراد ه بحيث يكون أمر الله ملحوظاً فى البيت والشارع بين الانسان ونفسه وبين الانسان والناس أجمعين فلا تغفل وجهة للمسلم من قصد الله واعلاء كلمته ، ولا يقلت ميدان للحياة من الانطباع بصفة الدين والا تساق مع مبادئه وأهدافه .

## أما في ما يتعلق بهذا الكتاب واختيارى له :

فانه بعد حصولى على درجة الماجستير من هذه الكلية وترشعى لمواصلة الدكتوراه وكنت فى مرحلة " الماجستير " قد كتبت عن موضوع خصائص الرسائل المحمدية " وأحببت أن أطرق مجال التحقيق لما فى ذلك من تنويع المعلومات الضرورية والتعرف على طرق التحقيق ومناهجه والوقوف على التراث الاسلامى ودأب اسلافنا فى خدمة العلم وخدمة ذلك التراث خاصة وان العمل فى هذا المجال فى هذه المرحلة يتم تحت اشراف مشرف يفيد الطالب ويوجهه فى ذلك ، لهذا كله أخذت فى البحث فى تراثنا الاسلامى عن مخطوط له علاقة بالتخصص " العقيدة " وشاء الله تعالى ان اعثر على صورة بمكتبة الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة لاصل مخطوط بعنوان شعب الايمان تصنيف الشيخ عبد الجليل القصرى موجوده بخزانة الأوقاف العامة بالرباط بالمملكة المغربية فوقع على هذه المخطوطة الاختيار وتمت موافقة القسم على قبولها لتكون موضوعا للحصول على درجة الدكتوراه .

ثم سافرت للبحث عن بقية النسخ لهذه المخطوطة فى كل من مصر والمغرب وشرعت فى نسخها وبعد النسخ والتعرف على كامل نصها وجدت بها طويلة جدا بحيث يتعذر تحقيقها جميعا فى المدة المحددة للدراسة فطلبت من القسم الموافقة على الاختصار على الجزء الاول منها وبدأت فى العمل فى ذلك مستعينا بالله تعالى ثم بإرشادات وتوجيهات المشرف .

وقد تناول المؤلف فى هذا الكتاب : " شعب الايمان " فى مضمونه جميع مسائل العقيدة وعرض نصوصا كثيرة من الكتاب والسنة واستدل على كل شعبة منهما الا انه قد غلبت عليه صبغة عصره الذى عاش فيه وهو النصف الثانى من القرن السادس الهجرى فى المغرب وكان غالبية علماء تلك الفترة على المذهب الأشعرى حيث يمدونه مذهب أهل السنة والجماعة وكانت كتب الفزائلى هى السائدة

والرائجة لهذا المذهب لما كان لسلطان الموحدين من تشجيع ونشر لكتب الفزالي ولذا فان صبغة التأثر بكتب الفزالي ظاهرة على مؤلف هذا الكتاب في كثير من مسائل العقيدة التي وفق فيها ما عليه الأشاعرة وخالفوا فيها مذهب السلف . وقد جعلت من مهمة تحقيقى التنبيه أو الرد على هذه المسائل في مواضعها . وقد نهج المؤلف في ترتيبه للكتاب منهاجا متميزا عن غيره من الكتب التي ألقت في الشعب وهو أنه سار على وفق لفظ الحديث الايمان بضع وسبعون شعبة فتناول في مقابلة كلمة " الايمان بوجود الله تعالى وبأسمائه وبصفاته . . . وتناول في ذلك أقسام التوحيد كما يراه المؤلف ثم بعد ذلك شرع ففى ذكر الشعب شعبة شعبة - الشعبة الأولى الشعبة الثانية . . . الى نهاية الشعبة الأربعين فى هذا الجزء المحقق وانها فى الجزء الثانى بالشعبة الرابعة والسبعين " امطة الاذى عن الطريق . . . " .

ويمكن ان الخصى هنا أهم الأسباب التى دفعتنى لاختيار تحقيق هذا الكتاب هوى :

( ١ ) الرغبة الشديدة التى أجدها فى نفسى للاطلاع على التراث الاسلامى

المكتوب والمشاركة فى ابراز شئ منه .

( ٢ ) قيمة هذا الكتاب العلمية فهو يذكر الى جانب كتابى الحليمى والميهقى

فى ابرازها لشعب الايمان مستمدة لذلك من نصوص الكتاب بالسنة

المطهرة .

( ٣ ) أن المؤلف قد تناول مسائل كثيرة وجديرة ان يقف الطالب المتخصص

فى العقيدة امامها بالبحث والتحصيل والمقابلة وان يجلى الحقيقة

والصواب فيها ما يعود بالفائدة على المتخصص اولا ثم ليكون القارى بعد

ذلك على بينة من أمره .

( ٤ ) ثناء كتب التراجم التى تحدثت عن المؤلف عليه بما يقرى ويحفز الى معرفة

شئ من كتبه وعلمه .



( ٥ ) تنوع المعرفة والثقافة في هذا الكتاب ففيه المواعظ والحكم ومساءل  
الفقه . . . الخ .

( ٦ ) وجوه هذه الأمور أنه بعد قرأتى وأدراكي للحقيقة في عقيدة المؤلف  
وجدته - عفا الله عنه - بحث ويرشد ويوصي دائما الى الأخذ بنصوص  
الكتاب والسنة وربما اورد ذكر اسماء اعلام السلف كالماء، والشافعي وأحمد  
ابن حنبل والبخارى . . كأعلام هدى يجب الاقتداء بهم - كما سترى  
في عقيدة المؤلف - ثم هو يخالف أولئك في مسائل مهمة من العقيدة  
طالما كثر الكلام من أولئك الاعلام للرد على مثل ما ذهب اليه المؤلف  
فيها فلو خرج الكتاب على حاله دون التنبيه على تلك المسائل في  
العقيدة لثان القارئ الميسيط ان ذلك هو الصواب الذي يجب اعتقاده  
في الامر خاصة وان الحركة النشيطة التي يشهد لها عالمنا الاسلامي  
في احياء التراث لا بد أن تأتي على مثل هذا الكتاب . خاصة وان الكتاب  
محل نظر تخصصات متعددة غير العقيدة ففيه المسائل الفقهية وفيه  
الآيات الكثيرة مفسرة " وغير مفسرة ، وفيه الأحاديث غير المخرجة . . الخ  
فتحقيقه بتفليب جانب من التخصصات على حساب التقصير في جانب  
العقيدة في ذلك جناية على عقيدة السلف ، فتحقيق الكتاب على اساس  
الرد على ما يخالف فيه السلف مطلب أساسي في نظري .

اما المنهج الذي سرت عليه في تحقيق هذا الكتاب فهو :

قسمت عملي في تحقيق الكتاب الى قسمين :

القسم الأول :

=====

ويشتمل على : المقدمة وبابين :

الباب الأول : ضمنته دراسة عن حياة المؤلف وعن الكتاب ويشتمل على :

=====

الفصل الأول : تحدث فيه عن عمر المؤلف واشتمل على :-

تمهيد : الحالة السياسية والاجتماعية ، ثم الحالة الدينية والثقافية

الفصل الثاني : تحدثت فيه عن حياة المؤلف الشخصية واشتمل على

مباحث :

اسم المؤلف وكنيته ولقبه ،

موطن نشأته

وفاته

الفصل الثالث : تحدثت فيه عن حياة المؤلف العلمية واشتمل على

مباحث :

طلبه للمعلم

شيوخه وتلاميذه

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

مؤلفاته

عقيدته ومذهبه .

الباب الثاني :

=====

اشتمل على دراسة للتعريف بالكتاب وبالمخطوطات واشتمل على :

الفصل الأول : التعريف بالكتاب واشتمل على :

عنوان الكتاب ، وثوقيته ، وموضوعه ، وأجزائه ، والمآخذ عليه

الفصل الثاني : التعريف بالمخطوطات لهذا الكتاب واشتمل على :

عدد مخطوطات الكتاب الموجودة ، المخطوطات التي لم

اتمكن من تصويرها ، المخطوطات المصورة ورموزها

النسخة الاصل وسبب اختيارها نماذج لهذه المخطوطات.

القسم الثانى : الكتاب المحقق والتحقيق والتعليق وعطلي فى ذلك :  
=====

( ١ ) المقارنة بين النسخ :

وضعت نص المؤلف معتمدا فى ذلك على نص النسخة التى اعتمدتها اصلا  
ورمزتها بالحرف (ع) وما ترجح لى صوابه من غيرها وضمته بين قوسين  
ونبهت على ذلك فى الهامش ، وقارنت النسخ الخمس بالأصل ورمزت  
لكل نسخة بحرف فاذا خالفت احدى هذه النسخ ما عليه الأصل ذكرت  
ذلك فى الهامش ثم ان كان المعنى واحدا اكتفيت بذكر ذلك فى الهامش  
وان كان يختلف بترجح لفظ على آخر اشرت الى الراجح بقولى : هو أصح  
وان كان خطأ بينت ذلك وكذا " السقط " فى احدى النسخ أو " الطمس "  
اشرت الى ذلك فى موضعه وبهذا ظهر الكتاب والحمد لله سلما مسن  
اي نفس مع انه لم تخل نسخة من ذلك .  
والرموز التى استعملتها هنا :

ع : : يرمز الى نسخة علم الكلام

خ : يرمز الى نسخة الخزانة العامة بالرباط

أ : يرمز الى نسخة أخلاق تيمور بدار الكتب المصرية

ظ : يرمز الى نسخة المكتبة الظاهرية

ت : يرمز الى نسخة " التوحيد " بدار الكتب المصرية

( ٢ ) عزوت الآيات القرآنية الى مكانها من القرآن الكريم بعد أن ميزتها فى الصلب

بوضعها بين قوسين فان كانت آية كاملة قلت : الآية كذا وان كانت بعض آية

قلت من " الآية كذا .. وقد وقع أخطاء فى بعض النسخ فى الآيات فنبهت

على ذلك .

( ٣ ) تخريج وعزو الأحاديث :

ذكر المؤلف في كتابه هذا كثيرا من الأحاديث فمنها ما هو في الصحيح ومنها الضعيف ومنها الموضوع ومنها ما هو من الاسرائيليات وأشار المؤلف عند إيراده لبعض الأحاديث انه ورد في الصحيح أو في إحدى السنن أو انه لم يرد في الصحيح أو انه من الاسرائيليات ولكن ذلك قليل بمقارنته بما لم يذكر والكثير هو انه يذكر الحديث أو بعضه غير مستند فاضطرت الى البحث عنها في كتب السنة وعزوتها الى أماكنها بقدر المستطاع وما وجدت للعلماء من تخريج لما لم يرد في الصحيح ذكرت ذلك التخرين وما لم أجده بواسطة المعاجم والبحث في مضانـه نبهت الى أني لم أجده .

( ٤ ) كذلك أورد المؤلف أثارا كثيرة من أقوال الصحابة أو التابعين أو غيرهم فما وجدت لذلك مصدرا ذكرتـه .

( ٥ ) التعليق :

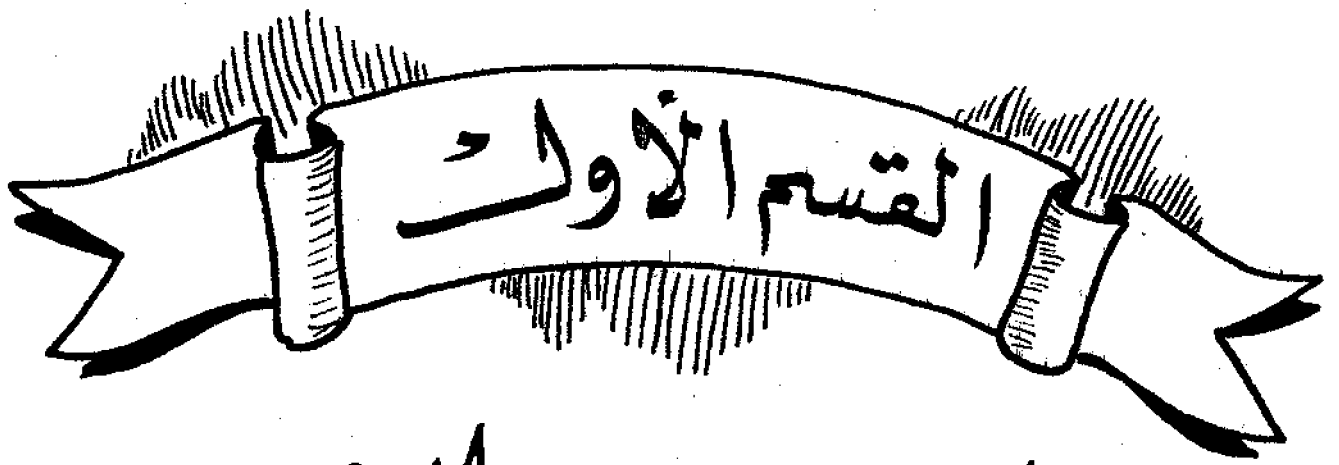
خالف المؤلف في كتابه هذا السلف فيما ذهبوا اليه في مسائل من العقيدة فعلقت على ذلك مستعينا بكتب السلف وخاصة من كتب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله وأشارت في نهايات التعليق الى مراجع البحث ليتمكن القارئ من الرجوع اليها بسهولة .

كذا أورد المؤلف بعض الآراء المرجوحة فنبهت على الراجع ومراجعته .  
( ٦ ) المترجمة أورد المؤلف أسماء علماء كثيرين من الصحابة والتابعين والسلف وهم من الشهرة بحيث لم أر ان أورد لهم ترجمة لكن بعض العلماء قد يجهل القارئ معرفتهم فعرفت لهم وذكرت مصادر الترجمة وقد يستلزم ذكر ترجمته لبعض المشهورين لأمر ما .

- ( ٧ ) ذكر المؤلف بعض الالفاظ الغريبه والتي قد يصعب فهمها على القارى  
فرجمت فى ذلك الى كتب اللغة وبينتها .
- ( ٨ ) قد يستلزم النص زيادة حرف أو كلمة فجعلتها بين قوسين ونهت على ذلك  
وهى قليلة .
- ( ٩ ) فى آخر الكتاب وضعت فهارس للاحاد يث وللتراجم وللمراجع ولمواضيع  
الكتاب ليسهل للقارى الرجوع الى النص فى الكتاب .

وأخيرا اسأل الله تعالى أن يهدينا الى الحق وأن يثبت قلوبنا عليه  
وأن يعصمنا من الزلل والخطأ . انه هو القادر على كل شىء صلى الله على  
سيدنا محمد وآله وسلم . . .

=====



الغرف بالمؤلف وبالكتاب



التعريف بالمؤلف

## الباب الأول =====

### التعريف بالمؤلف =====

ويشتمل على :

× تمهيد

#### الفصل الأول :

عصر المؤلف

أولا : الحاله السياسيه والاجتماعيه

ثانيا : الحاله الثقافيه والدينيه

#### الفصل الثاني :

حياة المؤلف الشخصيه

أولا : اسم المؤلف وكنيته وشهرته

ثانيا : موطن نشأته وطلبه للعلم

ثالثا : وفاته

#### الفصل الثالث :

شيوخ المؤلف وتلاميذه

أولا : شيوخه

ثانيا : تلاميذه

#### الفصل الرابع :

مكانته العلميه ووصف المترجمين له

#### الفصل الخامس :

مؤلفاته

#### الفصل السادس :

عقيدته



تمهيد :  
=====

سيأتى أن وفاة المؤلف كانت فى سنة ٦٠٨ من الهجرة أى فى أوائل  
القرن السابع الهجرى ،

ومعنى هذا ان المؤلف قد عاش النصف الأخير من القرن السادس الهجرى  
وهذه الحقبة من الزمن مليئة بالأحداث البارزة فى التاريخ الاسلامي  
سواء كان فى المشرق الاسلامي أو فى مغربه وقد نشطت فيه الحركة العلمية  
وكثر فيه العلماء ، فالتحدث عن اى جانب من النشاطات السياسيه او العلمية  
قد لا يميز الباحث أن يعثر على المراجع الكافية لذلك ، الجانب ، وعلى الرغم  
من ذلك فان المؤلف القصرى " لم يحظ بالقسط الأوفر من ابراز نشاطه  
العلمى ورحلاته والمناصب التى قد يكون تولاها فى كتب التراجم التى بحثت  
فيها حتى الآن فلم تتحدث الا عن النزر اليسير من ترجمته - كما سنرى - .  
غير ان مؤلفات القصرى وثناء المترجمين عليه يجعلنى أقدر وأرجح انه حظى  
من تلاميذه والمعجبين به - على الأقل - بتراجم وافيه ولكنها لم تظهر  
للنور حتى الآن ولم تزل . دفينه مع الآف المخطوطات التى يزخر بها تراثنا  
الاسلامي . ومع ذلك فقد وصلت فى بحثى فى كتب التراجم التى تمكنت  
من الوصول اليها الى معرفة الجوانب المهمة عن المؤلف من حيث وجوده  
الزمنى والمكانى ونسبة الكتاب اليه . . . كما سيرى القارىء فى الفصل  
التالى .

والله الموفق . .

## الفصل الأول

===

### عصر المؤلف

=====

أولا : الحالة السياسية والاجتماعية :

=====

==

عاش المؤلف حياته كلها في ظل دولة الموحدين ،

وهذه الدولة قامت على انقراض دولة المرابطين ، ويعتبر ابن تومرت أبو عبد الله (١) أول مؤسس لهذه الدولة فقد قام أول أمره بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ثم أخذت دعوته طابعا سياسيا وعسكريا فقاوم دولة المرابطين وأطلق على نفسه وأصحابه لقب الموحدين ولكن ما لبث أن مات سنة ٥٢٤ هـ قبل تمكنه من إخضاع المرابطين فأوصى بالأمر من بعده الى تلميذه عبد المؤمن بن علي الذي سبق له ان أعده لهذه المهمة فانفق سنوات في حرب المرابطين — فتمكن من الدخول الى مدينته فاس سنة ٥٤٠ هـ ثم مراكش سنة ٥٤١ هـ واتخذها عاصمة لدولته " دولة الموحدين " وقضى على بقية المرابطين ، فانتشر نفوذ الموحدين وعم صيبتهم .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله ويعرف بابن تومرت من قبيلة المصامدة من المغرب العربي طلب العلم فرحل الى قرطبة ثم رحل الى المشرق سنة ٥٠٠ هـ فانتهى الى العراق وحج واقام بمكة زمنا ثم رجع الى المغرب وقام بدعوته الى اصلاح سنة ٥١٥ هـ وصار له اتباع فادعى المهدي وأسس دولة الموحدين وعاجلته الوفاة بعد أن قرر قواعد دعوته ومهد لها سنة ٥٢٤ هـ وقد أعيد لمواصلت دعوته صديقه وتلميذه عبد المؤمن بن علي ، وقد عرف ابن تومرت بمهدي الموحدين .

انظر ترجمته ومراجعتها في الأعلام للزركلي ج ٧ ص ١٠٤ ط ٣

وفي شجرة النور الطيقة الحادية عشرة رقم الترجمة ٤١٠

وقد توالى عليه وفود الاقطار ومنها وفد اشبيلية برئاسة القاضي أبو بكر  
ابن العربي ومعه عدد من علماء اشبيلية وقد مولى له البيعة عام ٥٤٢ هـ عليها  
واهتم عبد المؤمن فى حكمه بالانشاءات العامة فبنى جامع مراكش ومدينة الرباط  
وأمر ببناء مدينة فى جبل طارق وعبر اليها بعد تمام البناء سنة ٥٥٥ هـ وأمضى  
بالأندلس مدة يرعى مصالحها ويسير جيوشها ويرعى شئونها وعاد الى المغرب  
بعد أن وفر بالأندلس حامية قوية من المسلمين ضد غزوات الفرنج ،  
وبعد عودته أخذ يعد العدة لقوة كبيرة لغزو الفرنج ولكن وافاه الأجل  
سنة ٥٥٨ هـ فبويغ لابنه :

ابى يعقوب يوسف فوهمت فى عهده حروب طاحنه بينه وبين الأفرنج تكللت  
بالنصر والنجاح للمسلمين وعبر الى الأندلس سنة ٥٦٦ هـ بجيوشه للجهاد  
وبقى خمس سنوات ثم عاد الى عاصمته مراكش وأعد حملة اخرى وعبر بها سنة  
٥٨٠ هـ لرد ملوك النصارى واستشهد فى ذلك العام .

فبويغ لابنه المنصور أبو يوسف يعقوب فقام بنفس الدور الذى قام به سلفه  
فى واجب الجهاد ولقد سارع رغم ما يلاقه من تهديدات الأفرنج فى أسبانيا  
سارع بامداد صلاح الدين الأيوبي فى المشرق اثناء جهاده الصليبيين  
بقوة كبيرة لاسترداد بيت المقدس .

وقامت بينه وبين الأفرنج حروب وأحداث تخضت بإبرام معاهدة هدنة  
سنة ٥٨٦ هـ لمدة خمس سنوات .

ولكن ملك قشتالة بادر بتقضيها سنة ٥٩٠ هـ وهاجم المسلمين فى الأندلس فأعد  
الموحدون للقائه ووقعت معركة " الأرك " وهزمت جيوش الأفرنج وقام الموحدون  
بعد ذلك بجولات جهادية فى الأندلس وأقام المسلمون بعض الانشاءات -  
المرانية والتحصينية والتنظيمية وعاد الخليفة الى مراكش سنة ٥٩٤ هـ وما لبث  
أن وافاه الأجل فى العام الذى يليه بمراكش وخلفه ابنه :

ابو عبد الله محمد الملقب بالناصر لدين الله .

فسار على نهج سلفه في الجهاد وعبر الى الاندلس سنة ٦٠٧ حيث وقعت معركة " العقاب " سنة ٦٠٩ وهزم فيها المسلمون رغم كثرتهم عددا وعدة وتشنت قوة الموحديين بسبب هذه الموقعة وعدت نذيرا بانحلال دولة الموحديين حيث لم تدم بعدها كثيرا وواضح ان وفاة المؤلف كانت في الفترة اثناء الاعداد لهذه المعركة ووقوعها .

فمن هذه المجالة التاريخية لتلك الفترة نرى أن الحال الغالبة هي الحرب او الاعداد لها ولكن رغم هذه الحال لانجدها تعوق الدولة عن القيام بدورها الاجتماعي فالأمن الداخلي والازدهار قائم حتى لقد وصف عهد المنصور بالعهد الذهبي للمغرب لعموم الأمن والعدل فبقدر ما كان للحاكم من الاستعداد لمنافحة الأعداء ورد العدوان كانت له جهود في البناء والتعمير ونشر العدل والأمن وانشاء المصحات والمدارس ولقد كان لهذه العوامل الأمنية والاستقرار رد فعله القوي على حالة الدولة المادية فالمادة عصب الحرب والسلم ولقد كانت الدولة في هذا المجال قوية ولا أدل على ذلك الى جانب الانشاءات فقد أقدم صلاح الدين الايوبي الى طلب المساعدة والعون المادي من المنصور فأمدّه المنصور بأسطول بحري قوي تكون من مائه وثمانين سفينة .

ثم انه لولا القوة المادية لما تمكن المنصور نفسه عندما وصله كتاب ملك الافرنج يتهدده ويتوعده فيه من أن يمزقه ويكتب له على ظهر قطعة منه :  
الجواب ما ترى لا ما تسمع ويخرج اليه ويوقع به ويجيشه وقبعة لم يسمع بمثليها .

ونستطيع ان نعلل لهذه القوة المادية رغم كثرة الهروب أن هذه المعارك والحروب كانت تقع بعيدا عن العاصمة ومركز الدولة فلم يكن لتلك الحروب

تأثير مباشر على الحياة الاجتماعية بشئى جوانبها من زراعة وتجارة  
 وصناعة فأى فرد لم يخرج للجهاد يستطيع ان يقوم بعمله من زراعته  
 او تجارة او حرفه أو طلب المعلم . . . الخ . . . ١٠٠

---

( ١ ) من مراجع هذا البحث :

- ١ - التاريخ الاندلسى للدكتور على الحجى ص ٤٥٧ - ٤٦٧
- ٢ - رحلة الى المغرب العربى ل احمد حسين شرف الدين ٢١ - ٢٤
- ٣ - تاريخ الفكر العربى الى ايام ابن خلدون عمر فروخ ٥٧٣ - ٥٧٧
- ٤ - تاريخ ابن خلدون ج ٦ ص ٢٢٥ - ٢٤٦
- ٥ - شذرات الذهب ج ٤ تراجم ذلك المصنف .

## ثانياً : الحالة الدينية والثقافية : =====

لو رجعنا الى الجذور التاريخية للحالتين الدينية والثقافية للمعصر الذي عاش فيه المؤلف لطال بنا الحديث عن ذلك خاصة وأنه قد ارتبط تاريخ المغرب في تلك الفترة بتاريخ الاسلام في الأندلس فما كان من أفكــار واعتقادات في أى منهما انتقل الى الآخر وكان هناك وجود لكل طائفة وفرقة وجدت في التاريخ الاسلامى من خوارج ومعتزلة وشيعة وتصوف فكل ما وجد من ذلك في المشرق انتقل الى المغرب ،

وحيث ان الفترة ، هو اعطاء صورة لهاتين الحالتين عن عصر المؤلف فسيوضح المراد اذا تحدثنا عن هاتين الحالتين من واقع دولة الموحدين التي شب المؤلف وشاب في ظلها كما اقتصرنا على تلك الفترة في الحديث السابق على الحالتين السياسية والاجتماعية ان لا يخفى ما للحالة السياسية واتجاهات الحكم على مختلف شئون الحياة .

ولقد أنشأ وأسس دولة الموحدين — كما اسلفنا — محمد بن تومـرت والذي رحل اثناء طلبه للعلم الى المشرق والتقى في العراق بالشيخ الفزالي ولازمه ثلاث سنوات وأخذ عنه طريقته في التربية والتفـرغ للعلم والدعوة اليه وتلقى عنه علم الكلام على مذهب الأشاعرة ، وكان يحدث نفسه بالقيام على دولة المرابطين ويعلم ذلك في المجالس ثم انه حين بلغ الفزالي أن حكّام المرابطين حرقوا كتابه " الاخياء " غضب ودعا عليهم وكان ابن تومرت حاضراً مجلسه ذلك انتهرها ابن تومرت فرصة ورجا الفزالي في الدعاء له ان يكون خراب دولة المرابطين على يديه ( ١ ) .

---

( ١ ) راجع : فاس عاصمة الادارسة بحث الفزالي والمغرب لمحمد الكتاني ص ١٧٣

وكذا شجرة النور الزكية الطبقة الحادية عشرة المترجمة رقم ٤١٠

وهاد ابن تومرت الى المغرب بحرا متفجرا من العلم وشهابا واريا من الدين  
كما وصفه ابن خلدون ( ١ ) .

ونذكر ابن خلدون : ان ابن تومرت قد لقي بالشرق أئمة الأشعرية  
من أهل السنة وأخذ عنهم واستحسن طريقتهم في الانتصار للعقائد  
السلفية والذب عنها بالحجج العقلية الدافعة في صدور أهل البدعة  
ونذهب الى رأيهم في تأويل المتشابه من الآي والاحاديث بعد أن كان أهل  
المغرب بمنزل عن اتباعهم في التأويل والأخذ برأيهم فيه اقتداء بالسلف  
في ثراء التأويل وإقرار المتشابهات كما جاءت ففطن أهل المغرب في ذلك  
وحملهم على القول بالتأويل والأخذ بمذاهب الأشعرية في كافة المقائيد  
وأعلن باماتهم ووجوب تقليد هم والفقهاء على رأيهم مثل :

المرشدة في التوحيد " ٢ "

وكان من رأي القول بمصمة الامام على رأي الامامية من الشيعة والفقهاء في ذلك  
كتابه في الامامية الذي افتتحه بقوله " أعز ما يطلب " وصار هذا المفتتح  
لقبا على ذلك الكتاب . . . ( ٣ )

وقال ابن خلدون بعد ذلك :

ولم تحفظ عنه فلتة في البدعة الا ما كان من وفاقه الامامية من الشيعة

في القول بالامام المعصوم والله تعالى اعلم ( ٤ ) .

- 
- ( ١ ) راجع تاريخ ابن خلدون ج ٦ ص ٢٢٦  
( ٢ ) انظر فتاوى ابن تيمية ج ١١ ص ٤٧٦ في جوابه عن " المرشدة " كيف كان أصلها  
وتأليفها وهل تجوز قراءتها ام لا ؟  
( ٣ ) تاريخ ابن خلدون ج ٦ ص ٢٢٦  
( ٤ ) المراجع السابق ص ٢٢٩

ولكن الشاطبي في كتابه : الاعتصام لا يوافق ابن خلدون فيما زعمه من أنه لم تحفظ لابن تومرت قلعة في البدعة . . . فقد قال  
 وكان من اتبع المهدي المفرى المنسوب اليه كثير من بدع المغرب هو فسي  
 الاثم والتسمية مع من اتبع اذا انتصب ناصرا لها ومحتجا عليها . . ( ١ )  
 ثم انه بين في موضع آخر كثيرا من بدعه ويجدر نقل ما ذكره الشاطبي رحمه الله  
 ان في ذلك تصوير لما كان عليه الوضع الديني في ذلك الوقت ، قال رحمه الله :  
 ( وتصور المذهب ( اى مذهب ) كاف في ظهور بطلانه الا أنه مع ظهور  
 فساد وبعده عن الشرع قد اعتمده طوائف وبنوا عليه بدعا فاحشة منها :  
 مذهب المهدي المفرى فانه عد نفسه الامام المنتظر وأنه معصوم حتى ان من  
 شك في عصمته أوفى أنه المهدي المنتظر كافر .  
 وقد زعم ذووه أنه الف في الامامة كتابا ذكر فيه ان الله استخلف آدم ونوحا  
 وابراهيم وموسى وعيسى ومحمدا عليهم السلام وأن مدة الخلافة ثلاثون سنة  
 وبعد ذلك فرق وأهواء وشح مطاع وهوى متبع واعجاب كل ذي رأى برأيه  
 فلم يزل الأمر على ذلك ، والباطل ظاهر والحق كامن والعلم مرفوع كما أخبر  
 عليه الصلاة والسلام والجهل ظاهر ولم يبق من الدين الا اسمه ولا من  
 القرآن الا رسمه حتى جاء الله بالامام قاعد الله به الدين . . . . . وقال :  
 ان طائفته هم الغرباء .  
 وأول اظهاره لذلك أنه قام في أصحابه خطيبا فقال :



الحمد لله الغفال لما يريد القاطن لما يشاء لا اراد لأمره ولا معقب لحكمه  
 وصلى الله على النبي المبشر بالمهدى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت  
 ظلماً وجوراً يبعثه الله اذا نسخ الحق بالباطل وازيل العدل بالجنور  
 مكانه بالمغرب الأقصى وزمانه آخر الأزمان واسمه اسم النبي عليه الصلاة  
 والسلام ونسبه نسب النبي صلى الله عليه وسلم وقد ظهر جور الأمراء وامتلات  
 الأرض بالفساد وهذا آخر الزمان والاسم الاسم والنسب النسب و . . . .  
 يشير الى ما جاء في أحاديث القاطن ، فلما فرغ بادري اليه من أصحابه  
 عشرة فقالوا : هذه الصفة لا توجد الا فيك فأنت المهدى فهايموه على ذلك .  
 وأحدث في دين الله احداثاً كثيرة زيادة الى الاقرار بأنه المهدى المعلوم  
 والتخصيص بالعصمة ، ثم وضع ذلك في الخطب وضرب في المسك بل كانت  
 تلك الكلمة عندهم ثلثة الشهادة فمن لم يؤمن بها أو شك فيها فهو كافر  
 كسائر الكفار ، وشرع القتل في مواضع لم يضعه الشرع فيها وهي نحو من  
 ثمانية عشر موضعاً كترك امتثال أمر من يستمع أمره وترك حضور مواعظه ثلاث  
 مرات والمداهنه اذا ظهرت في أحد قتل واشياء كثيرة .  
 وابتدع أشياء كوجوه من التشويب ان كانوا ينادون عند الصلاة :  
 " بتا صاليت الاسلام " و " بقيام تاصيلت " . . . واصبح ولله الحمد وغيره  
 فجري العمل في زمان السوخذين وبقي اكثرها بعد ما انقرضت دولتهم  
 حتى انى - الكلام للشاطين - أدركت بنفسى في جامع غرناطة :  
 الرثاء عن الامام المعصوم المهدى المعلوم الى ان ازيلت وبقيت أشياء كثيرة  
 غفل عنها او اغفلت . . . ا هـ ( ١ )

ويخبر الشاطبي أيضا ان بعض سلاطين الموحدين ظهر له قبح ما كان عليه سلفه في السلطة من البدعة ويأمر بإزالة جميع البدع ويكتب بذلك الى الأقطار ويؤيده ما ورد في شذرات الذهب من ان المنصور كان قد عزم على علماء زمانه ان لا يقلدوا أحدا من الائمة الماضين بل تكون أحكامهم بما ينتهي اليه اجتهادهم (١) .

ولكن لم يدم ذلك الخروج على البدع فخرجت طائفة ممن أشربوا حب تلك البدع على السلطان واستصدروا وعدا منه بإعادة تلك البدع والسماح لها بالظهور ويصف المؤرخ الفرغ الشدي الذي عم أولئك البدعية بسبب عود البدع الى الظهور فيقول الشاطبي :

فيا لله : ماذا بلغ من سرورهم وما كانوا فيه من الارتياح بسماع تلك الأمور وانطلقت المستنهم بالدعاء لخليفتهم بالنصر والتأييد وشطت الأفراح فيهم الكبير والصغير وهذا شأن صاحب البدع فلن يسر لأعظم من انتشار بدعته وازدهارها (٢) .

وقد استفحل المهدى وجود الاتجاهات المذهبية التي كانت سائدة فسي المغرب قبل قيامه بدعته ، فالتى جازب المذهب السني الذي كان يميل اليه المرابطون كما تقدم في كلام ابن خلدون كان يوجد مذهب الخوارج . والتشيع قد وصل ايضا الى المغرب قبل دعوة المهدى (٣) .

ولعل ابن تومرت أراد ان يضمن مساندة جميع الطوائف لدعوته فأخذ من كل منها ما يضمن له سلطته .

(١) شذرات الذهب ج ٤ ص ٣٢٢

(٢) انظر الاعتصام ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ج ١

(٣) انظر الخوارج في المغرب الاسلامي ص ٢٢٠ - ٢٢١

ففي تشييعه لم يحدوا حد وطائفة معينة من طوائف الشيعة بل اخذ بجميعها وكذا اخذ عن الخوارج تكفيرهم لمخالفيهم واستحلالهم وماءهم ليتمكن من محاربة مخالفه وتنظيم وكذا تجويز الخوارج ان يكون الامام من غير قریش يلائم وضع ابن تومرت ونسبه .

والى جانب ما تقدم ما يوضح لنا اختلاف وتضارب الناحية المقدية وشيوع كثير من البدع فانه يجدر ان تصرف ان امراء الدولة الموحدية كانوا في جهادهم وحروبهم التي لم تهدأ ضد النصارى والافرنج في الاندلس كانوا يصططهبون معهم العلماء لمناظرة علماء النصارى ومناقشتهم ونتج عن ذلك تلاقح الاراء والأفكار وانتقالها من بلد الى بلد في جميع النواحي الفكرية من كلامية وفلسفية واءاء فقهية .

ولقد وجد في هذه الحقبة من الزمن علماء كثيرون في جميع النواحي حتى لقد وصفت هذه الفترة من الزمن بأنها من أشهر وأخصب الفترات في الحياة الفكرية للمغرب العربي وحضيت الفلسفة بالنصيب الأكبر حتى قيل : ان الفلسفة لم تزدهر في الاندلس وتلقى نصيبها من الحرية والتقدير الا في فترتين . . . ثانيتهما تبتدىء بتأسيس دولة الموحدين وتنتهي بموت ابن رشد حوالي سنة ٥٩٥ هـ ( ١ ) .

ولا أدل على ثراء هذه الحقبة من الزمن بالعلم والثقافة مما يحمله التاريخ في هذه الفترة من أسماء أعلام للعلم أثروا التراث الاسلامى بكثير من مؤلفاتهم وعلومهم ذالقاضى عياض الذى توفي ٥٤٤ هـ والقاضى ابى بكر ابن العربى صاحب المواصم المتوفى ٥٤٣ هـ وابن رشد صاحب بداية المجتهد الذى توفي سنة ٥٩٥ هـ .

## الفصل الثاني :

=====

### حياة المؤلف الشخصية

=====

أولا : اسم المؤلف وكنيته وشهرته ( ١ ) :

( ١ ) وردت ترجمة المؤلف في الكتاب التالية :

- ١ - صله الصلة :  
أحمد بن الزبير رقم الترجمة ٤٤ مخطوط
- ٢ - عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة  
ببجاية  
لابي العباس الفجيري مطبوع
- ٣ - تاريخ الذهبي  
محمد أحمد الذهبي المجلد ٢٩ من سنة ٦٠٤-٦١٤ مخطوط
- ٤ - سير أعلام النبلاء  
محمد أحمد الذهبي ج ١٣ ص ٢٣٧ - ٢٣٨ مخطوط
- ٥ - طبقات المفسرين  
جلال الدين السيوطي رقم الترجمة ٣٨ مطبوع
- ٦ - طبقات المفسرين  
شمس الدين محمد علي الداودي رقم الترجمة " ٢٥ " مطبوع
- ٧ - كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الدياج .  
لأحمد بابا التنبكي " ترجمة عبد الجليل بن موسى " مخطوط
- ٨ - نيل الابتهاج بتطريز الدياج  
لأحمد بابا التنبكي مطبوع بهامش كتاب الدياج والترجمة  
في ص ١٨٤
- ٩ - التشوف الى رجال التصوف :  
لأبي يعقوب يوسف بن يحيى المشهور بابن الزيات والترجمة مخطوط  
ص ١٧٦

ومن الكتب الحديثه :

- ١٠ - معجم المؤلفين عمر رزنا كحاله ج ٥ - ٦ ص ٨٤
- ١١ - الاعلام للزركلي ج ٣ ص ٢٧٦ من الطبعة الخامسة .

اسم المؤلف :

عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل ، الأنصارى ، الأوسى ، القرطبى  
الاندلسى ، المالكي ، القصرى .

وكنيته :

أبو محمد

ويصرف ب :

"القصرى"

وعرف بذلك لنزوله بالقصر وسكنه به .

ولكن اختلفت كتب التراجم فى تعيين هذا القصر :

فذكر الذهبى :

أنه اشتهر بالقصرى لنزوله بقصر عبد الكريم وهو قصر كتامة بلد بالمغرب الأقصى  
وبقية المراجع تذكر أن نسبه هى : الى قصر كتامة ولم تذكر انه - أى قصر  
كتامة - هو قصر عبد الكريم فيفهم منها أن قصر كتامة هو قصر عبد الكريم  
لولا ان صاحب كتاب : مرصد الاطلاع ذكر ان :

قصر عبد الكريم مدينة على ساحل بحر المغرب قرب سبتة مقابل الجزيرة الخضراء  
من الأندلس ،

وان قصر "كتامة" مدينة بالجزيرة الخضراء من الأندلس ( ١ ) ومن هذا النص  
من المراد يظهر أن الموضعين يختلفان ولكن الذى يرجح لدى أنهما  
اسمان لموضع واحد ان قبيلة كتامة من قبائل البربر ونسب الموضع اليها .  
وقد صرح الزركلى بذلك فقال عن نسبة المؤلف .

ونسبته الى قصر كتامة ويسمى الآن بالقصر مدينة فى المغرب ( ٢ ) .

( ١ ) مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع

لصفى الدين عن المؤمن البغدادي ج ٣ ص ١٠٩٩ و ١١٠٠

( ٢ ) الاعلام للزركلى ج ٣ ص ٢٧٦ ط هـ

ثانيا : موطن نشأته وطلبه العلم :  
=====

لم تذكر كتب التراجم التي وجدت فيها ترجمة للمؤلف أى تفصيل عن تاريخ ولادته ولا مكانها . لا مراحى تنقله فى طلب العلم .

ولكن مما جاء فى تلك التراجم نستطيع ان نستنتج ما يلى :

أن مكان ولادته على الأرجح كانت ، فى الأندلس وفى مدينة قرطبة لما يظهر من نسبته اليها ولما يفهم من قول كتاب دله الصلاة :

" هو من أهل حصن " فرنجولش " من أحواز " قرطبة " "

ثم كمادة طلاب العلم فى زمانه رحل فى طلب العلم ولكن لم تشر المراجع الى أى رحلة له خارج أرض الأندلس والمغرب

فجده يأخذ الموطأ على يد أبى الحسن الكنانى فى مدينة فاس ( ١ )

وربما اقام بمدينة طنجه كما نفهم من نص فى عنوان الدراية فى ترجمته  
لأبى عبد الله بن شعيب فذكر المؤلف أن القصرى روى ان ابن شعيب

هذا كان اذا زار أصدقاءه فى طنجه لا يبيت الا فى المساجد فدل على مشاهدة القصرى لذلك .

ثم ان القصرى يختار القصر أى قصر عبد الكريم للاقامة وطلب العلم فيه وملازمة بعض مشائخه ويمكث فيه مدة حتى أنه نسب اليه لكثرة الاقامة به .

ويبدو أنه خرج من القصر مرغما الى مدينة سبتة بسبب ما لقيه من الأذى اثناء مناوشة المرينيين للموحدين كما اشار الى ذلك صاحب التصوف الى رجال

التصوف حيث قال :

وكان بقصر كتامه . . . فنالته محنته من بلده فاستقر أخيرا بمدينة سبتة وذكروا أبياتا من الشعر لم استطع قراءتها ويفهم منه حنينه الى القصر واصدقائه فيه وبسببه تكون وفاته كما سيأتى والله أعلم .

( ١ ) وصف المراكش صاحب المعجب وصف فاس فى القرن السادس فقال : ومدينة فاس هى حاضرة المغرب فى وقتنا هذا وموضع العلم فيه اجتمع فيها علم القبروا ن وعلم قرطبة وما زلت أسمع المشايخ يدعونها بفقدان المغرب .

راجع : فاس عاصمة الأندلس . . الاستاذ محمد المنتصر الكنانى ص ٢٥

ثالثا : وفاته :  
=====

جميع مصادر ترجمته ذكرت أن وفاته كانت سنة ٦٠٨ هـ ما عدا كتاب

التشوف فقد ورد فيه قول مؤلفه :

قيل انه مات بمدينة سبته عام ثلاثة عشر وستمائة وجميع المراجع

اتفقت على أن وفاته كانت بمدينة سبته .

### الفصل الثالث

=====

شيوخ المؤلف وتلاميذه

=====

أولا : شيوخه :  
=====

لم يرد في كتاب المؤلف الذي نحن بصدده تحقيقه ذكر أحد من شيوخ المؤلف الذين روى عنهم أو تلقى على أيديهم ، وإنما أوردت كتب التراجم التي ترجمت له بعضاً من هؤلاء :

- ١ - أبو الحسن علي بن حنين الكنانى الحاج محدث فاس ( ١ ) أخذ عنه القصرى الموطأ بمدينة فاس .
- ٢ - أبو نصر فتح بن محمد المقرئ ( ٢ )
- ٣ - أبو الحسن علي بن خلف بن غالب ( ٣ )
- ٤ - أبو الحسن بن غالب الأنصارى ( ٤ )
- ٥ - أبو محمد بن عبد الله .

( ١ ) هو أبو الحسن علي بن أحمد بن حنين الكنانى القرطبي نزيل فاس سمع الموطأ من أبي عبد الله بن الطلاع وأخذ القراءات عن أبي الحسن العيسى وسمع من حازم بن محمد وحج سنة خمس مائة وعمر دهرًا ولد سنة ست وسبعين وأربع مائة وتصدر للقراء وتوفي سنة ٥٦٦ هـ .

راجع : شذرات الذهب لابن العماد الحنبلى ج ٤ ص ٢٣٤  
وذكر الاستاذ محمد المنتصر الكنانى : أن الكنانى تلميذ للفزالي .  
راجع كتاب / فاس عاصمة الادرسه ورسائل اخرى ص ١٠٤

( ٢ ) انظر الحلل السندسية ج ٣ ص ٢٨

( ٣ ) كذا ورد في طبقات المفسرين للداودى

وانظر نيل الابتهاج المطبوع بهامش الديباج ص ١٩٨

( ٤ ) كذا في صله الصلة : وقال عنه : . . الجليل شيخ الصوفية في وقته ولازمه بقصر كتابه وفتح له على يديه .



ويلاحظ : أن المؤلف لم يشتهر بلقبه " القصرى " إلا بعد مكثه وإقامته  
 الطويلة بالقصر وكان قبل ذلك - فيما يظهر لى - يصرف  
 بأبى محمد القرطبي ويكثر ورود هذا الاسم فى كثير من تراجم  
 علماء زمانه وقت طلبه للعلم فتذكر أن ممن أخذ عنه أو حدث عنه  
 أبو محمد القرطبي وذلك كما فى الديباج ص ٣٠٣ فى ترجمة :  
 أبو محمد القرطبي الحافظ وكما فى شجرة النور الزكية ص ١٥٩  
 فى ترجمة أبى عبد الله محمد بن إبراهيم بن خلف الأنصارى .

ثانيا : تلاميذه :  
 =====

وممن ذكر فى ترجمته ممن أخذ عنه :

- ١ - أبو الحسن علوى بن محمد الفافقى ( ١ )
- ٢ - أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأزدي ( ٢ )
- ٣ - أبو محمد عبد الله بن حوط الله ( ٣ )

- ( ١ ) ذكره صاحب صلة الصلة والسيوطى فى الطبقات وغيرهما انظر ما قال عنه وعن  
 ابيه صاحب الحلل السند سیه ج ٣ ص ١٨٤
- ( ٢ ) ذكره فى كتاب الصلة وفى كفاية المحتاج والذهبي فى التاريخ .
- ( ٣ ) ترجم له أبو الحسن النباهي فى تاريخ قضاه الاندلس ص ١١٢ وقال :  
 ومن صدور القضاء وأعلام الفقهاء الحافظ أبو محمد عبد الله بن سليمان بن داود  
 . . . . . بن حوط الله الأنصارى . . كان اماما فى العلوم عارفا بالأحكام  
 متقدما فى علم الحديث وما يتعلق به من التاريخ والانساب وأسماء الرجال  
 . . . . . ولى القضاء بكور كثيرة . . . وتوفى بمدينة غرناطة سنة ٦١٢ وفى شجرة  
 النور الزكية الطبقة ١٣ ص ١٧٣ ترجم له وذكر أنه الف كتابا فى تسمية شيوخ  
 البخارى ومسلم وأبى داود والنسائى والترمذى لم يكمله وقال الذهبي فى  
 ترجمته للمؤلف أنه أجاز لأبى محمد بن حوط الله سنة احدى وست مائه .

## الفصل الرابع

=====

مكانته العلمية ووصف المترجميه له

=====

لم أعر في كتب التراجم على ترجمة تتناوله من حيث التفصيل والبيان لمكانته العلمية ، وكل الذي ذكرته عنه إنما هي شهادات منهم بفضل هذا الشيخ وورعه وزهده .

واستطيع القول على ضوء قرأتى لكتابه " شعب الايمان " أنه كان عالما واسع الاطلاع قرأ كثيرا من كتب السلف والخلف وتأثر بهما جميعا وكان فيما كتب يعتمد على حفظه وذاكرته فيما يورده من نصوص واقتصرهنا على ذكر ما أورده كتب التراجم في حديثها عن علم الرجل وزهده :

١ - فقال ابن الزبير في كتابه : صلة الصلة : ( ١ )

كان أبو محمد عبد الجليل من العلماء الصالحين وأحد أئمة المتقين أثر التفرد والانقطاع عن الناس ، وجد في العمل وما عرج على شئ من الدنيا ، ولا على أحد من أهلها . وتواليفه كلها جليلة مفيدة في بابها لم يسبق اليها ، وكلامه في طريق التصوف سهل محرر مضبوط بظواهر الكتاب والسنة .

وكانت له رحمه الله مشاركة في علوم شتى وتصرف في الأدب واللغة والنحو وغير ذلك .

( ١ ) ابن الزبير هو : أحمد بن ابراهيم بن الزبير الثقفي الفرناطي أبو جعفر محدث مؤرخ من أبناء العرب الداخلين الى الاندلس انتهت اليه الرياسة بها في العربية ورواية الحديث والتفسير والاصول أقام وتوفي بفرناطه له مؤلفات منها صلة الصلة البشكوالية ولد ٦٢٧ ومات ٧٠٨

راجع : الأعلام للزركلي والديباج ص ٤٢



وربما قال أشياء باجتهاده وذوقه والله يففرلسه . . .

٦ - وقال : احمد بابا التنبكتى ( ١ ) فى كتابيه : كفاية المحتاج ونيل

الابتهاج : كان متقدما فى علم الكلام مشاركا فى العربية وغيرها متصوفا

وكان صاحب أحوال ومقامات وعلم ومعاملات وزهد وتبتل .

---

( ١ ) احمد بابا بن أحمد بن أحمد بن عمر التكرورى التنبكتى السودانى أبوالمعباس

مؤرخ اصله من صنهاجه من بيت علم وفضل وصلاح وكان عالما بالحد يث

والفقه له مؤلفات كثيرة توفى فى تنبكت سنة ١٠٣٦ هـ

راجع الأعلام للزركلى ج ١ ص ٩٨ ط ٣

## الفصل الخامس

=====

### مؤلفاته

=====

لم يشر المؤلف في كتابه " شعب الايمان " هذا الى أى من كتبه ومؤلفاته التى ذكرتها كتب التراجم له كما هى عادة غالب المؤلفين فى الاحاطة والاشاره الى كتبهم ومؤلفاتهم وربما كان سبب ذلك، أن كتابه " شعب الايمان " كان أول كتبه .

ومن مؤلفاته التى ذكرتها له كتب المراجع :

١ - تفسير القرآن العظيم ( ١ )

٢ - شعب الايمان وهو هذا الكتاب الذى أقوم بتحقيقه .

وقد ذكره بروكلمان ( ٢ ) وزعم انه مختصر لكتاب شعب الايمان

للحلي ، وسأحدث عن هذا الخطأ الذى وقع فيه بروكلمان وغيره

عند حديثى عن الكتاب - ان شاء الله .

---

( ١ ) لم توخج هذه المراجع اسم هذا التفسير ،

ففى صلة الصلة قال : والى تفسير الكتاب العزيز

وعند الذهبي : صنف التفسير .

ولعله يصرف بتفسير ابن موسى فقد ذكر الاستاذ محمد المنتصر الكتاني فى

بحثه بعنوان : تراثنا الاندلسى المفسرين فى تنبيهه على التفاسير الموجودة

مخطوطة بالمغرب فقال . . . تفاسير كتاب الله الكريم للفرناطى ، وابن

جابر . . . وابن موسى .

( ٢ ) تاريخ الادب العربى لبروكلمان ج ٦ ، ص ١٩٢

- ٣ - المسائل والأجوبة
  - ٤ - تنبيه الأنام في مشكل حديث النبي صلى الله عليه وسلم ( ١ )
  - ٥ - اليقين ولم يذكر هذا الكتاب إلا التنهات في كتابه :
- نيل الابتهاج ، وكفاية المحتاج . وأشار إلى أن له غير هذه الكتب المذكورة .

## الفصل السادس

=====

### عقيدة المؤلف

=====

رأينا في الحالة الدينية والثقافية ما كان يوجد في عصر المؤلف مسن اتجاهات مختلفة في العقيدة كانت تدعمها الدولة الموحدية التي كان المؤلف يعيش فيها وكان مؤسسها محمد بن تومرت أقام دعوته بدعواه انه الامام المنتظر والمهدي الذي أخبر عنه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبحارته تلاءم الاتجاهات المختلفة وعرضها على عقيدة المؤلف التي ليس لنا فيها مرجع سوى كتابه " شعب الايمان " فهو السبيل الوحيد الذي يمكننا به معرفة اتجاه المؤلف الفكري ونهجه العقائدي يظهر لنا أن المؤلف سلك فيما يتعلق بمسائل العقيدة مذهب الأشاعرة والذي كان يمثلها في ذلك العصر وذلك القطر فكر الفزالي حيث كانت الدولة حريصة على نشر فكره وتميمه وأول ما نرى هذا الاتجاه للمؤلف في مقدمة كتابه الطويله والتي كان يشير اليها في بقية الكتاب بباب التوحيد وأراد بهذه المقدمة بيان ما يتعلق بذات الله تعالى من حيث اثبات وجود الله تعالى ووحدانيته واسماء وصفاته وما يتعلق بكل منها فقد سلك في ذلك طرق المتكلمين من الاستدلال بحدوث العالم وما يترتب على ذلك من الاستدلال بحدوث الاعراض والاعراض صفات للاجسام . . . . . الخ .

ونقد السلف لذلك الطريق لكونها ليست طريقة الرسل واتباعهم ولا سلف

الامة ولما يترتب عليها من مفاسد وأمور تعارض النصوص الشرعية .

ويرى القارىء ذلك أيضا في نفيه للجسم والعرض والحيز . . . مما لم يرد الشرع

باثباته ولا بنفيه في حق الله تعالى فقد يستلزم اثباته على الإطلاق

محدورا او يستلزم نفيه نفى شىء ثابت لله تعالى .

وكتأويله بعض الصفات كالجهة والاستواء والكلام وهي من مهمات المسائل  
في العقيدة

وأقرب ما يمكن وصف المؤلف به في العقيدة أنه مع الأشاعرة فيما استقلوا به  
عن السلف من المسائل وإن كان يصرح بالتزامه بمنهج أهل السنة والحدِيث  
ويقول في ذلك، في الشعبة الثانية والثلاثين :

( وأهل السنة والحدِيث قد نقلوا إلينا أخبار الصفات ونطقوا بالصفات  
فلو كذبناهم فيما نقلوا من ذلك، ونطقوا به وجب تكذيبهم في كل ما نقلوا من  
الشريعة وكان ذلك، هدمًا للإسلام فنعمون بالله من الضلال .

ويعرف من هم أهل السنة كما في ص ٣٥٦ فيقول :

وأهل السنة هم : أهل الحدِيث وأهل الفقه والمتصوفة

ثم قال : كماله ، وأشيأه وأتباعه ، وأبى حنيفه وشيوخه وأتباعه

وأحمد بن حنبل والبخاري وسفيان والأوزاعي وشيوخهم وأتباعهم

وأبراهيم بن أدحم وسهل والعارفين بالله وأشيأهم وأتباعهم

والعامه في العقود أيضا لانهم تابعون لأهل العلم .

ثم قال : ومن سوى هؤلاء من ليس على طريقهم زائغ . .

ويؤكد في موضع آخر ص ٥٢٢ أن منهجهم هو الورع والإيمان بالأخبار كما

وردت مع نفي التشبيه والتعطيل ثم قال :

وعليه درج :

مالك والشافعي رضي الله عنهم وسفيان وابن عيينه وابن المبارك

والبخاري والترمذي وجميع المحدثين من السلف والخلف في فتاؤهم

رضوان الله عليهم . .

ويحذر من مخالفة أهل السنة بقوله ص ٥٣٤



( . . . ) وينظر في الكتاب والسنة ويكون ورعا كافا عن الاقدام بغير بيان وبرهان كتابي وعقلي لثيلا يقع العبد فيما وقع فيه الزائفون الذين يقولون بنفى الصفات والذين يقولون بخلق القرآن والذين يقولون بالتشبيه والذين يقولون بحدوث الصفات وغير ذلك، من ارائهم المجانبة لاعتقادات أهل السنة وانما وقعوا في ذلك، لقلة الورع .

أما بقية المذاهب والفرق والبدع التي كانت سائدة في زمان ومكان المؤلف فلا ارى لها اثرا في اسلوب ومنهج المؤلف او عقيدته .

وجميع الاعلام الذين استشهد لهم في كتابه كلها اسماء علماء أجاله من علماء المشرق لهم اتجاههم السلفى الواضح .

وقد تناول بعض المسائل التي قال بها الفلاسفة ورد عليها وجه عيب المسائل

التي كفر بها الخزالي الفلاسفة كما في ص ١٠٠

أما موقفه من جميع الفرق وتمريغه بها فيتضح ذلك من شرحه لحديث :

" وأن هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة . . . " ص ٣٤٨

وعرف من هم الروافضى ، والخوارج والمعتزلة . . . الخ .

وقد جعلت من مهمتى في تخريج الكتاب الاشارة أو التنبيه أو التوضيح

لما يقع فيه المؤلف في جانب العقيدة من أقوال تخالفت ما استقر عليه رأى السلف

في ذلك وهى مهمة صعبة بذلت فيها المستطاع .

أما عن تصوف المؤلف فقد وصف — كما تقدم في ترجمته — بأنه متصوف وختم به

في المغرب التصوف على طريقة أهل السنة : وظهر اثر هذا التصوف فى

مواضع كثيرة من كتابه ،

فلقد كثر الحديث من العلماء عن التصوف والمتصوفة بين مؤيد ومعارض ولا شك

ان التصوف في الصورة التي ظهر عليها في العصور المتأخرة والذي يتصل بطرق

ويتميز بطقوس تخص المتصوفة ان ذلك مرفوض ومردود في العقيدة الاسلاميه

الضافيه .

أما عن التصوف القديم والذي يرى ابن تيمية رحمه الله أن نشأته كانت في أوائل القرن الثاني وكان منشأه بالبصرة ( ١ ) فإن هذا التصوف لم يشتهر الكلام به إلا بعد القرون الثلاثة الأولى ونقل التكلم به من غير واحد من الأئمة والشيخ — كما ذكر ذلك ابن تيمية كالامام احمد بن حنبل وأبى سليمان الداراني ( ٢ ) .

وعن هذا التصوف قال ابن تيمية رحمه الله :

تنازع الناس في طريقهم :

فطائفة ذمت الصوفية والتصوف وقالوا انهم مبتدعون خارجون عن السنة ونقل عن طائفة من الأئمة في ذلك من الكلام ما هو معروف وتبعهم على ذلك طوائف من أهل الفقه والكلام .

وطائفة غلت فيهم وادعوا انهم افضل الخلق واكملهم بعد الأنبياء ثم قال رحمه الله

وكلا طرفي هذه الأمور ذميم

والصواب :

انهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غيرهم من أهل طاعة الله ،

ففيهم السابق المقرب بحسب اجتهاده

وفيهم المقتصد الذي هو من أهل اليمين

---

( ١ ) انظر فتاوى ابن تيمية ج ١١ ص ٦-٧ ، ١١ - ١٦

( ٢ ) المصدر السابق ص ٥

وفي كل من الصنفين من قد يجتهد فيخطئ وفيهم من يذنب فيتوب أولا يتوب  
ومن المنتسبين اليهم من هو ظالم لنفسه عاص لربه . . .  
وقد انتسب اليهم طوائف من أهل البدع والزندقه لكن عند المحققين  
من أهل التصوف ليسوا منهم كالحلاج وابن عربي ( ١ )  
والذي يترجح لي في تصوف القصرى أنه من النوع الأول المقبول عند ابن تيمية  
فالقصرى كما سبق يؤكد سلوكه سبيل أهل السنة ويؤكد على ذلك في مواضع  
كثيرة من كتابه فهو يقول مثلا في الشعبية الخامسة والعشرين .  
وأما أمور الخير الدينية فالكلام فيها بالسؤال عن العلم والجواب فيـه  
فلا يتكلم الا بعلم حق ولا يتكلم في الدين بأهواء المبتدعة والمتعمقين  
ويتمذهب به فان ذلك جناية على الدين والصمت عن ذلك فرض واجب الا أن  
يتكلم العالم والمتعلم فيه بمعنى الحكاية او على وجه البيان لفساده .  
وبقى ان نتعرف هل التزم القصرى بهذا الطريق ونهج منهج الكتاب  
والسنة في تصوفه ام غالى الى درجة اولئك الذين وصفهم ابن تيمية  
بأنهم ضلوا وحادوا عن الطريق ، ولولا وجود بعض العبارات التي أدخلها  
في كتابه .  
لكننا نرجو أن يكون ممن التزم منهج الكتاب والسنة ولكنه قد انطبق عليه  
وصف الذهبي له حقيقه حين قال عنه :  
( وكلامه في الحقائق رفيع بديع منوط بالأثر في اكثر أموره وربما قال أشياء  
باجتهاده ونوقه والله يغفر له )  
وقد نبهت على اكثر هذه العبارات بما يلزم في مواضعها .

( ١ ) انظر الفتاوى ج ١١ ص ١٨

مذهبه في الفروع:

أما مذهبه في الفروع فهو على مذهب الامام مالك، رضى الله عنه  
ويفهم ذلك من تتلمذه وأخذه الموطأ عن شيوخه ومن تصريحه  
كتاب "عنوان الدراية بذلك، فقال في ترجمته للقصرى: المالكي  
ويفهم ذلك من إيزاده لرأى الامام مالك في كثير من مواضع كتابه  
والتمذهب على مذهب مالك، رحمه الله تكاد تكون الصفة الغالبة  
على علماء المغرب حتى اليوم.



التعريف بالكتاب والمخطوطة

## الباب الثاني

=====

### التمريف بالكتاب وبالمخطوطه

=====

#### الفصل الأول :

##### التمريف بالكتاب

أولا : عنوان الكتاب

ثانيا : اجزاء الكتاب

ثالثا : موضوع الكتاب

رابعا : نقد الكتاب

## الفصل الأول

=====

### التعريف بالكتاب

=====

أولا : عنوان الكتاب :

=====

عنوان الكتاب هو " شعب الايمان "

وفي غلاف نسخة " أخلاق تيمور " والتي رمزت لها بالحرف " أ " ورد الاسم

هكذا :

" شعب الايمان "

تصنيف الشيخ الفقيه الامام العالم الورع الزاهد الحبر الفاضل

أبي محمد عبد الجليل رحمه الله .

وفي آخرها كمل . . . . شعب الايمان .

وفي غلاف نسخة الخزانة العامة بالرباط والتي رمزت لها بالحرف " خ "

ورد العنوان هكذا :

كتاب شعب الايمان

تأليف الشيخ الامام العالم المعارف الفاضل الزكي العلامة أبي

محمد عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل القصري . . . . .

وفي آخر الجزء الأول قال :

كمل الجزء الأول من كتاب الشعب . والحمد لله

وفي آخرها :

تمت الشعب بحمد الله وعونه . . . . .

أما نسخة دار الكتب المصرية — وهى النسخة "ع" كما سيأتى التعريف بها — فقد سقط منها الصفحة الأولى والأخيرة والتى يفترض ذكر اسم الكتاب فيهما غير أنه ذكر فى آخر الجزء الأول قوله :

( انتهى النصف الأول من كتاب الشعب بعون الله . . . )

وقال فى أول الجزء الثانى :

الجزء الثانى من كتاب شعب الايمان

وقال فى آخر الجزء الأول من نسخة المكتبة الظاهرية والمرموز لها بـ "ظـ" :

قال :

( تم الجزء الأول من كتاب شعب الايمان . . . )

فيتضح من ذلك كله أن عنوان الكتاب هو :

" شعب الايمان "

غير أنه ورد فى غلاف النسخة الموجودة بدار الكتب تحت رقم ١٧٣ ورمزت لها بـ "ت" ورد عنوانه هكذا

" مختصر شعب الايمان "

ثم قال : وقف وحبس . . . . . — وذكر جملة طويلة لم يتمكن من قراءتها حتى قال :

من مختصر شعب الايمان للحليمى رحمه الله . . .

وكذا عن النسخة "ع" التى سقطت الورقة الأولى والأخيرة منها اشار الى رقمها ١١٠ علم الكلام بعنوان :

مختصر شعب الايمان لابن عبد الله المعروف بالحليمى اختصار عبد الجليل بن موسى القصرى .

فواضح التعارض فى العنوانين فالنصوص الأولى تفيد أن الكتاب مستقل من تأليف القصرى بعنوان " شعب الايمان "

والنصان الأخيران يفيدان أن الكتاب بعنوان مختصر شعب الايمان .



لكن وبعد البحث وقرأة الكتاب ومقارنته بكتاب الحلبي أتضح لى ان  
الكتاب بعنوان "شعب الايمان" وأنه تأليف مستقل للقصرى .  
وأما تسميته "مختصر شعب الايمان" فذاك لبس وخطأ من وجهين—  
الخطأ الأول :

من حيث تسميته بمختصر شعب الايمان

والخط الثانى :

من حيث نسبته عند من سماه بالمختصر الى أنه مختصر—

لشعب الايمان للحليى .

أما الخطأ الأول : فلو تلمسنا له سببا لوجودنا ما يأتى :

١ — فيظهر أن النسخ التى وقع فيها هذا الخدلاً لها أصل واحد  
وذلك، الأصل قد سقط منه الورقة الأولى التى تحمل العنوان  
فتلص مالكها أو المسئول عنها اسمها داخل النسخة فوجد  
المؤلف يصرح بأن غرضه من تأليف الشعب الاختصار فظن  
ان عنوانها كذلك، والمؤلف رحمه الله كثيراً ما صرح فى كتابه  
أن غرضه الاختصار فيقول : وانما غرضنا الاختصار . . وهذا  
المختصر . وذلك مثل ما ورد فى :  
ص ٣٨٠ قال . . . وخرج عن حد الاختصار الذى قصدت له  
فى تأليف هذه الشعب .

وفى ص ٣٨٥ قال : . . . وغرضنا الاختصار .

٢ — وهناك احتمال آخر لهذه التسمية وهو أن اكثر المؤلفات  
التي الفت فى شعب الايمان بعد الحلبي انما كان مؤلفها  
يتبع الحلبي ولو فى ناحية من النواحي ، فالبیهقى مثلاً  
سلك مسلكه فى عدد الشعب ومسمياتها وترتيبها وزاد عليه  
بذكر سند الحديث وقد صرح البیهقى بذلك . حيث يقول فى  
مقدمة كتابه :

( . . فوجدت أبا عبد الله الحسن الحلبي . . . أورد في كتابه . .  
الى أن قال :

ناقتديت به في تقسيم الأحاديث على الأبواب . . الخ .  
ثم أتى القزويني فاختصر كتاب البيهقي وسماه / مختصر شعب الايمان .  
فلعل أحدا ظن ان القصرى قصد بكتابه اختصار كتاب الحلبي تبعاً  
لأولئك .

#### أما الخطأ الثاني والجواب عنه :

فقد وقع فيه إضافة الى ما ورد في النسختين : ت ، ع كل من :  
١ - بروكلمان فذكر في ج ٤ ص ٥٢ من تاريخ الأدب العربي " الترجمة العربية "  
في الكتاب التاسع : العقائد وفي آخره ترجم لأبي عبد الله بن الحسن  
الحلبي وذكر كتابه " شعب الايمان " ثم قال :  
وله مختصر آخر لابي محمد عبد الجليل بن موسى القصرى القاهره نان  
٢٠٦/١

وأورد في الباب السادس " علم الحديث " ترجمة القصرى فقال :  
أبو محمد عبد الجليل بن موسى الأنصارى . . ثم ذكر مؤلفاته ومنها :  
مختصر شعب الايمان بالقاهره ٢٠٦/١  
٢ - صاحب كتاب الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة محمد  
الكتاني حيث قال في ص ٤٤ من كتابه هذا :

وشعب الايمان لابي بكر البيهقي في نحو ستة أسفار ولأبي عبد الله  
الحسين بن الحسن الحلبي سماها منهاج الدين في ثلاث مجلدات  
ثم قال :

وقد اختصرها أبو محمد عبد الجليل بن موسى القصرى وغيره

٣ - محقق معاصر هو حلمى محمد فوده محقق كتاب المنهاج فى شعب  
الايان لابن الحسن الحلبي حيث قال فى مقدمته ج ١ ص ٣٤ مانصه :  
( . . . غير اننى عثرت على مختصر آخر لكتاب المنهاج موجود فى دار  
الكتب القومية بالقاهرة تحت رقم ١١ علم الكلام اختصره أبو محمد  
عبد الجليل بن موسى القصرى يقع فى ٤١٨ صفحة وقد حصلت على  
هذا المخطوط كنسخة ثالثة وهى مكتوبة بخط نسخي جيد وواضح  
ومقروء ) اهـ

ثم ذكر فى الفروق بين النسخ قوله :

( لا يوجد فروق كبيرة بين النسخ الثلاث غير ما حمل من جراه النسخ  
من تحريف وتصحيف والأمثلة على ذلك كثيرة نورد منها ما يلى . . اهـ  
ولكنه فيما أورده من أمثلة لم يورد من نسخة " علم الكلام " ١١٠ التى  
اعتبرها نسخة ثالثة لكتابه أى مثال . ولم يذكرها ضمن مخطوطات  
كتاب المنهاج قبل ذلك ولو أنه القى أدنى مقارنه بينهما وبين كتاب  
المنهاج للحلمى لعلم ان لا علاقة بينهما . وقد اكتفى فى الحكم عليها  
بذلك بما كتب على غلافها بغير خط ناسخها .

ولمزيد العلم فان هذه النسخة التى اعتبرها حلمى محمد فوده نسخة  
ثالثة لكتاب المنهاج للحلمى هى عينها التى اعتمدتها فى تحقيقى  
لكتابه هذا ورمزت لها بالحرف "ع" وهى جزآن فى مجلد واحد  
مصورة عن أصل مخطوط فى دار الكتب المصرية علم الكلام رقم ١١٠ وعدد  
صفحاتها ٤١٨ مع نقص الورقة الأولى التى كتب عليها اسم الكتاب  
والورقة الأخيرة التى فيها ذكر نهاية الكتاب بخط الناسخ .

ومما ذكره هؤلاء الذين ذكرت انهم وقعوا في هذا الخطأ المشترك بينهم يظن القارئ لأى منهم ان هذا الكتاب "شعب الايمان" للشيخ القصرى هو مختصر لكتاب "المنهاج فى شعب الايمان للحليمى .  
ويهمنى هنا دفع هذا اللبس وإثبات أنه لا ارتباط لكتاب القصرى بكتاب المنهاج للحليمى .

ويتضح ذلك من وجود كثيره منها :

أولاً : نقل الاستاذ حلمى محمد فوده فى مقدمة ( تعميقه لكتاب

المنهاج للحليمى ندر كشف الظنون حيث قال :

( جاء فى كشف الظنون ( حاجى خليفه ج ٢ ص ١٨٢١ ) أن

لكتاب المنهاج مختصرات فقد اختصره القاضى علاء الدين

أبو الحسن على بن اسماعيل التبريزى القونوى المتوفى

سنة ٧٢٩ هـ ونظمه . . . . الخ ) .

فلم يذكر كتاب القصرى ضمن مختصرات المنهاج ( ١ )

وقد جاء فى ذيل كشف الظنون للبفدادى قوله :

شعب الايمان للشيخ عبد الجليل بن موسى عبد الجليل القصرى

الاندلسى المالكى . . . .

ثم قال : ملكته فى مجلد من تاريخ كتابته سنة ٦٧٢ هـ

فلم يذكر انه مختصر للمنهاج

---

( ١ ) المنهاج ط ١ ص ٣٣ - ٣٤ من المقدمة

ثانيا : جميع النسخ ما عدا ت، ع - فيما كتب على غلافهما بغير خط ناسخهما  
جميع تلك المخطوطات تصرح أن عنوان الكتاب هو :

شعب الايمان وليس مختصر شعب الايمان .

ثالثا : جميع الكتب التي ترجمت للمؤلف صرحت أن كتاب شعب الايمان من  
تأليف وتصنيف القصرى ولم تشر تصريحاً أو تلويحاً أنه مختصر لغيره .  
رابعا : أن القصرى وقد قرأت كتابه هذا من أوله الى آخره لم يأت للحليمى  
فيه أى ذكر .

خامسا : بعض المؤلفات القديمة ورد فيها ذكر كتاب شعب الايمان للقصرى  
ونقلت عنه ولم تذكر أنه مختصر لغيره وذلك مثل :

أ - كتاب المدخل : لمؤلفه محمد بن محمد بن الحاج المتوفى  
بالقاهرة سنة ٧٣٧ هـ جاء فى ص ٣٣ من الطبعة الثانية مثلا  
قوله :

وقد قال الشيخ الامام عبد الجليل فى شعب الايمان له . .

ب - وجاء فى المواهب اللدنية للقسطلانى فى الجزء الأول ص ٢٧٧  
قوله :

وقال الشيخ عبد الجليل فى شعب الايمان .

ج - وجاء فى كشف الغطاء عن حقائق التوحيد للحسين الأهدل  
اليمنى المولود سنة ٧٢٩ ومات سنة ٨٥٥ وقد أورد فى كتابه  
هذا دراسة ونقدا لمسائل كثيرة فى كتاب القصرى هذا وجاء  
فيه :

و . . . . عبد الجليل القصرى صاحب شعب الايمان . . ص ٨  
وفى ص ٢٩ قال أيضا :

وصنف أيضا - اى فى شعب الايمان - الحلیمى والبيهقى  
وعبد الجليل القصرى من المتأخرين وكان - اى القصرى  
من ذوى المعارف والأحوال وكتابه فى ذلك مجلدان مترجما  
بالشعب لا بالأبواب كما فعل الحلیمى والبيهقى . . .

سادسا : وهى الناحية المهمة التى تثبت لنا يقينا أن كتاب القصرى  
ليس مختصرا عن كتاب المنهاج فى شعب الايمان للحليمى  
هى ناحية المقارنة بين الكتابين ويمكن ذلك من جوانب  
كثيرة ومتعددة ويظهر التباين بينهما بأدنى نظر فى المقارنة  
واقصر هنا على المقارنة فى جوانب عامه من الكتابين :

فالحليمى قسم كتابه الى مقدمة وعشرة أقسام والقسم العاشر  
أدخل فيه جميع الشعب التى ذكرها .

أما القصرى فانه لم يأت بمقدمة يذكر فيها الدافع له الى تأليف  
الكتاب كما فعل الحلیمى بل بعد الافتتاحية ذكر فصولا  
ضمنها معرفة الله تعالى ووجوده والعلم به واستدل لذلك  
بطرق عقلية ونقلية وسماها باب التوحيد ثم شرع فى ذكر  
الشعب وضمن هذه الشعب كثيرا من المسائل التى ذكرها  
الحليمى فى الاقسام التسعة قبل العاشرة .

ثم ان الحلیمى جعل كتابه فى ثلاثة أجزاء اما القصص  
فجعل كتابه فى جزأين

ثم ان الحلیمى ذكر فى كتابه سبعا وسبعين شعبة - وكتابه  
مطبوع وبامكان القارى ان يرجع اليه ويقارن بنفسه تلك الشعب  
بما ورد فى كتاب القصرى .

والقصرى أورد فى كتابه هذا بجزأيه أربعين شعبة .

فقد اختلف الكتابان من حيث عدد الشعب وترتيبها ومسمياتها وطريقه ايرادها والاستدلال عليها وعرض النصوص التي يستشهد بها كل منهما وعلى الجملة فليس هناك صلة او قرابة بينهما ولا مبررا او حاجة لذكر المزيد من الفروق بينهما فذلك واضح بأدنى نظر . ولقد ذكر القصرى ما يفيد أنه بدأ التأليف لهذا الكتاب ولم يكن متبعا فى ذلك لغيره وذلك فى ع ٢٠٤ حيث اورد حديث شعب الايمان على أنه بيان لما أجمل فى حديث جبريل ثم بين ان حديث شعب الايمان كل شعبة من شعبه تشتمل على أبواب وفصول من العلم لانهاية لها ولا غاية لان الرسول عليه السلام أوتى جوامع الكلام واختصرت له الحكمة اختصارا ثم قال :

وأنا ابين ان شاء الله معانى هذه الشعب على قدر ما يسر الله . . ثم انه سلك فى بيان كل شعبة طريقة خاصة لم يسبق اليها فقد اتخذ من حديث جبريل منهاجا سار عليه فى كل شعبة فهين كل شعبة ومكانها من الاسلام والايمان والاحسان . وفى ذلك دلالة واضحة على استقلاله بمؤلفه هذا منهاجا واسلوها .

ثانيا :  
===

### أجزاء الكتاب :

يقع الكتاب في جزئين في مجلد واحد ولكن اختلفت المخطوطات  
— كما سيأتى — في بيان نهاية الجزء الأول وبداية الجزء الثانى  
وحيث ان النسخة المعتمدة في التحقيق ذكرت أن نهاية الجزء الأول  
هى بنهاية الشعبة الأربعين فقد حققت الى ذلك الموضع .

أما الجزء الثانى المؤجل فيشتمل على أربع وثلاثين شعبة من الشعبة

٤١ — الى الشعبة ٧٤

وربما أن القارىء يود العلم بأسماء تلك الشعب فسأورد ها فى هذا  
البيان المجلد :

- ٤١ — التوبة ، ٤٢ — الصبر ، ٤٣ — الشكر ، ٤٤ — الزهد —
- ٤٥ — التوكل ، ٤٦ — الرضى ، ٤٧ — الخوف ، ٤٨ — الرجاء ،
- ٤٩ — المحبة لله ، ٥٠ — حب الرسول صلى الله عليه وسلم ،
- ٥١ — الحب فى الله ، ٥٢ — البغض فى الله ، ٥٣ — الحياء ،
- ٥٤ — حسن الخلق ، ٥٥ ، ٥٦ — الاحسان ، ٥٧ — الذكـر ،
- ٥٨ — العلم ، ٥٩ — اليقين ، ٦٠ — كراهة الكفر بالله ، ٦١ الامامه ،
- ٦٢ — الايمان بفناء هذا العالم الدنياوى ، ٦٣ — الايمان بـدار
- البرزخ وأحواله وبقاء الأرواح فيه وعذابه ونعيمه ، ٦٤ — الايمان
- بالبعث من القبور وبعث الاجساد والأرواح ، ٦٥ — الايمان باليوم
- الأخر وهو يوم القيامة ، ٦٦ — الايمان بالحساب ووقوعه ، ٦٧ — الايمان
- بالميزان أنه حق وعدل ، ٦٨ — الايمان بالشفاعة ، ٦٩ — الايمان
- بالصراط ، ٧٠ — الايمان بالحوشـى المورود ، ٧١ — ٧٢ — الايمان
- بالجنة والايمان بالنار ، ٧٣ — الايمان بالنظر الى وجه الله الكريم
- ٧٤ — اماطة الأذى عن الطريق .



### ثالثا : موضوع الكتاب : =====

موضوع الكتاب يعرف من عنوانه : " شعب الايمان "

فقد أراد المؤلف أن يبين معنى حديث شعب الايمان .

وأتى المؤلف بنص رواية أبي داود في سننه وأشار إلى وروده في الصحيحين

لكنه لم يشر إلى ما ورد فيه من اختلاف في ذكر عدد الشعب .

فقد رواه البخاري رحمه الله بلفظ :

" الايمان بضع وستون شعبة والحياء شعبة من الايمان "

قال ابن حجر في شرحه له في فتح الباري :

البخاري

لم تختلف الطرق عن أبي عامر شيخ شيخ في ذلك، وتابعه يحيى الجاني عن

سليمان ابن بلال .

وأخرجه أبو عوانه من طريق بشر بن عمرو عن سليمان بن بلال فقال :

(( . . . بضع وستون أو بضع وسبعون ))

وكذا وقع التردد في رواية مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن عبد الله

ابن دينار ورواه أصحاب السنن الثلاثة من طريقه فقالوا :

" بضع وسبعون " من غير شك،

ولأبي عوانه في صحيحه من طريق :

ست وسبعون أو سبع وسبعون

ثم قال ابن حجر رحمه الله :

رجح البيهقي رواية البخاري لأن سليمان لم يشك وفيه نظر لما ذكرنا

من رواية بشر بن عمرو عنه . فتردد أيضا لكن يرجح بأنه المتيقن

وما عداه مشكوك فيه

وأما رواية الترمذي بلفظ :

أربع وستون " فمعلوله وعلى صحتها لا تخالف رواية البخارى  
وترجيح رواية بضع وسبعون " لكونها زيادة ثقة كما ذكر الحليمى ثم عياض  
لا يستقيم ان الذى زادها لم يستمر على الجزم بها لاسيما مع اتحاد  
المخرج .

ثم قال ابن حجر : وبهذا يتبين شغوف نظر البخارى وقد رجحه ابن الصلاح  
لكونه المتيقن اهـ .

أما النووى فقد رجح رواية :

" بضع وسبعون "

فقال : والصواب ترجيح " بضع وسبعون " لأنها زيادة من ثقات وزيادة الثقات  
مقبوله .... اهـ .

والبضع : بكسر الباء وحكى فتحها لفته وهو :

عدد مبهم مقيد بما بين الثلاثة الى التسع - كما جزم به القزاري ورجحه  
ابن حجر فى الفتح واستدل عليه .

وقيل : الى المشر

وقيل : من واحد الى تسعة

وقيل : من اثنين الى المشرة

وقيل غير ذلك .

والشعبه : بضم الشين هى القطعة من الشىء ، والمراد :

الخصلة او الجزء اى ان الايمان ذو خصال متعددة .

اما عن تعيين هذه الشعب :

فقد ذكر النووى :

ان الكلام فى تعيين هذه الشعب يطول وقد صنف فى ذلك مصنفات

ومن اغزرها فوائد كتاب المنهاج لأبى عبد الله الحليمى .....

ثم نقل قون القاضى عياض :

قد نبه صلى الله عليه وسلم على ان أفضلها التوحيد المتمين على كل  
أحد والذي لا يصح شىء من الشعب الا بعد صحت وأدائها ما يتوقع  
ضرره بالمسلمين من اطاعة الأذى عن طريقهم . وبقي بين هذين  
الطرفين اعداد لو تكلف المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة التتبع  
لا يمكنه وقد فعل ذلك بعض من تقدم وفي الحكم بأن ذلك مراد النبي  
صلى الله عليه وسلم صوابه ثم انه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدر جهل  
ذلك فى الايمان ان اصول الايمان وفروعه معلومة محققة والايمان بأنها  
هذا العدد واجب فى الجملة . . . .

ثم نقل أيضا قول الامام الحافظ ابى حاتم ابن هبان :

تتبع معنى هذا الحديث مدة وعددت الطاعات فاذا هى تزيد على  
هذا العدد شيئا كثيرا فرجعت الى السنن فعددت كل طاعة عدها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان فاذا هى تنقص عن البضع  
والسبعين فرجعت الى كتاب الله تعالى فقرأته بالتدبر وعددت كل  
طاعة عدها الله تعالى من الايمان فاذا هى تنقص عن البضع والسبعين  
فضمنت الكتاب الى السنن واسقطت المعاد فاذا كل شىء عده الله  
تعالى ونبيه صلى الله عليه وسلم من الايمان تسع وسبعون شعبا  
لا يزيد عليها ولا ينقص فعلمت أن مراد النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا  
العدد فى الكتاب والسنن .

فالمؤلف رحمه الله أراد أن يدل على بدلوه مع اولئك فى ابراز شعب الايمان والمساهمة  
معيهم فى تعيين وتحصيل هذا العدد .

وقد قسم كتابه الى قسمين العلم والعمل وهو لم يصرح بذلك ولكن يظهر  
ذلك بالتتبع وبإشارة المؤلف الى ذلك :

وأراد بالقسم الأول العلم بالله تعالى وهو ما اشار اليه بقوله :

" اعلم ان اول شئ يجب على العبد معرفة صانعه . . . . . "

وسار في بيان هذا القسم من اول الكتاب الى ص ٢٠٠

ويشير في بقية كتابه الى هذا القسم الأول بباب التوحيد كقولـــــــــــــــــه

في الشعبة الأولى : وقد تقدم الكلام عليها فيما تقدم من الكلام في معنى

الوحدانية وكقوله في الشعبة الثانية والثلاثين : وقد بينا في باب التوحيد . .

وواضح ما لهذا القسم من صلة بالشعبة الأولى " الايمان بالله تعالى "

ثم اتى في القسم الثاني بالعمل وهو ما اشار اليه بقوله في أول الكتاب

" ثم التعبد له وكيف يعبدده "

وبدأ في هذا القسم من عند قوله في ص ٢٠٠ :

وقد تقدم في هذا الكتاب طريق العلم والتنبيه اليه وبقي ان نذكر العمل . .

وبين ان هذا القسم مبني على ثلاث مقامات ، الاسلام ، والايمان ، والا حسن

الواردة في حديث جبريل عليه السلام الذي أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم

فيه بقوله :

انه جبريل أتاكم يعلمكم أمور دينكم .

ثم ذكر ان ما أجمل في حديث جبريل مبين في حديث الشعب ثم هو يريد

أن يقول ان ما أجمل ايضا في حديث الشعب يمكن معرفته بتتبع ما ورد في

الشرع من أمور الايمان وبين ان كل شعبة من تلك الشعب التي يتضمنها

الحديث تشتمل على ابواب وفصول وقال : وأنا ابين ان شاء الله معاني

هذه الشعب على قدر ما يسر الله ثم اتى رحمه الله بأربع وسبعين شعبة .

في الجزء الأول وهو هذا الجزء الأول المحقق أتى بأربعين شعبه .

وفي الجزء الثاني أتى بأربع وثلاثين شعبة كما تقدم ذكرها اجمالاً في الحديث

عن اجزاء الكتاب وقال في خاتمة كتابة :

وقد انتهى بنا الكلام الى هذا القدر وفي أقل الأشياء كفاية لمن وفق .  
وهذه أربع وسبعون شعبة — وقد تقدم في الأبواب ما يكون في الباب الواحد  
شعبتان وأكثر الخمس في الزكاة والتبلى من الحول والقوة الذي هو الاستثناء  
في الأيمان وفي كل شيء والعدل والألفه وحب العرب الداخل في حب الرسول  
صلى الله عليه وسلم لانه رأس العرب وفي حبه حب نسبه الذي هو منه وكالاشراف  
وغير ذلك ما يبلغ الى البضع والبهض ما بين الثلاثة الى التسعة بل قد حصل  
في قوله صلى الله عليه وسلم الايمان بنسج وسبعون شعبة جميع شرائع  
الاسلام مجملا لانه أوتي جوامع الكلم واختصرت له الحكمة اختصارا فليس يخرج  
شيء من أمور الدين عن هذه الشعب لمن فهم اجمال ذلك ان شاء الله ( ١ ) .

---

( ١ ) من المراجع لهذا الموضوع :

= صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٢٠٨ - ٢١٠

= فتح الباري ج ١ ص ٥١ - ٥٣

= مختصر شعب الايمان للقزويني مقدمة المعلق

= كشف الغطاء للاهدل اليمنى ص ٢٩

### رابعاً : نقد الكتاب : =====

هذا الكتاب كغيره من كتب البشر يؤخذ منه ويرد عليه وذلك على ضوء المعيار  
السليم الذى أخذ به سلفنا الصالح من أن ما وافق الكتاب والسنة أخذنا به  
وما خالفهما ردناه .

وما كان من مآخذ عليه فى أمور العقيدة فبقدر ما يسر الله لى من التنبيه  
لذلك ووجدت للسلف رأيا خالفه رأى المؤلف نبهت على ذلك، وبهتته وذكرت  
مراجع السلف فى ذلك، فى موضعه فى الكتاب .

وببقى ان اذكر هنا بعض المآخذ العامة فمنها :

- ١ - أن المؤلف - رحمه الله - يعتمد كثيرا فيما يورده من نصوص على حفظه  
بدليل أنه يقون بعد النص أحيانا : " أو كما ورد " وذلك جملة يقع  
فى أخطاء منها أخطاء فى بعض الآيات كما فى ص ٣٤٠ وغيرها .
- ٢ - أنه يكرر ذكر مسائل قد سبق له ذكرها فى كتابه مما اضطررت الى ذكر  
الاحالات الكثيرة على ما تقدم وذلك، مثل ذكره لاهب الفلاسفة فى  
أكثر من موضع .

- ٣ - ذكره لعبارة : وهذه من أعظم الشعب " مع كثير من الشعب
- ٤ - تعمقه الشديد فى ذكره : الحكمة والأسرار لكثير من الأمور التعبدية  
كما هو ظاهر فى شمعة الحج والزكاة والتكليف فى ذلك ظاهر .
- ٥ - لم يهتم بالناحية التنظيمية فهو مثلا يذكر كلمة " فصل " ثم لا يذكرها  
مع الموضوع الذى يماثل الموضوع الذى ذكرها معه وذلك كثير . .
- ٦ - لم يسلك فى ترتيبه للشعب منهجا علميا كما فعل فى أولها حين  
أتى بالأركان الخمسة فكان ينبى أن يعقبها بأركان الإيمان الستة  
لكنه لم يذكرها الا فى آخر الجزء الأول .

٧ - أتى في كتابه بآثار كثيرة لم يميز بعضها إلى قائلها وأتى بآثار كان ينبغي ألا يوردها في كتابه .

٨ - أما الشيء المهم فهو أنه استشهد في كتابه بأحاديث كثيرة لكنها مجردة من الاسناد ويشير أحيانا إلى ورود الحديث في الصحيح أو أنه ورد في أحد السنن وقد يشير إلى أن الحديث لم يكن في الصحيح أو أنه من الاسرائيليات وهذا حسن منه لأن القارئ يكون على بينة في هذه الحال .

لكنه لم يلتزم ذلك مع جميع الأحاديث بل الكثير أنه لم يلتزم ذلك فلم يبين درجة الحديث أو يعززه إلى مصدره ومن تلك الأحاديث ما هو ضعيف أو مكذوب لا يصح أن يستشهد به في مجال العقيدة .  
وقد خرجت وعزوت ما وجدت من ذلك وما لم أجده مما لم يرد في الكتب الستة ومسند أحمد نبهت على ذلك في موضعه وهو في حكم المشكوك فيه حتى يصرف حاله من الصحة أو عدسها .

## الفصل الثاني

=====

### التمريض بالمخطوطه

=====



## الفصل الثاني

=====

### التعريف بالمخطوطه

=====

عدد النسخ :

=====

يوجد لكتاب " شعب الايمان " عشر مخطوطات في كل من :

مصر ، والمغرب ، وسوريا ، واليمن وكلها تأكد لى وجودها برؤيتهم  
أو رؤية صور عنها والحصول على تصوير لبعضها كما سيأتى بيانه .

ويحتمل وجود نسخ أخرى غيرها وخاصة فى المغرب .

وقد تمكنت من الحصول على تصوير لخمس من هذه المخطوطات :

أما الخمس التى لم أحصل على تصوير لها ولم أقابلها فى الكتاب فهى :

١ - كتاب شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى

مكان وجودها : دار الكتب المصرية تصوف طلعت ١٠٣١

عدد أوراقها : ٢٤٢

كتب فى آخرها : وكان الفراغ من كتابته يوم الخميس تاسع عشرين

افتتاح عام خمس وثلاثين بعد الألف وحمد الله وصلاته وسلامه

على من لائى بعده آمين .

هذه المخطوطة اطلعت عليها وتعذر تصويرها لرداءة أوراقها .

٢ - الجزء الثانى : من كتاب شعب الايمان

تأليف الامام العالم العلامة عبد الجليل القصرى

ملكه الفقير الى الله تعالى احمد بن على بن أبار المصرى

عدد أوراقه ١٧٠ ورقة

مكان وجوده : دار الكتب المصرية علم الكلام ١١١

٣ - نسخة كاملة أشارت اليها فهارس دار الكتب المصرية ولم أجد لها .

وهي في حديث طلعت ب ٣٥٥٠٨

وأوراقها ٣٠٦ عن نسخة كتبت سنة ٦٧٤

٤ - شعب الايمان

لعبد الجليل القصرى

نسخ بقلم نسخ

نسخه مقابله على نسخه ٩٦٧ كتبت بمصر عناوينها بالحره وبعضها

بالخضره

مكان وجودها مكتبة الشيخ مشرف بن عبد الكريم الخاصة بتميز باليمن

رقصها ٢٦٩

هذه النسخة وردت هذه المعلومات عنها ضمن مجموعة الكتاب الأول

من مصورات اليمن التابع لمعهد المخطوطات العربية ورأيت صورتها

على الميكرو فلم ولم اتمكن من قراءتها لكثرة ما عليها من الحواش ولما بها

من الخروم .

٥ - شعب الايمان :

للشيخ عبد الجليل القصرى

وفي آخرها مناجاة وآخر المناجاة قال :

آخر الكتاب والحمد لله رب العالمين وذلك على يد العبد الفقير

الراجى عفوه ومغفرته عبد الله بن محمد بن محمد الشهير بابن

الوزاره . . . . الى أن قال :

وافق الفراغ من كتابته يوم الأحد التاسع من شهر الله الأرحب

رجب سنة ثمان وسبعين وسبعمائة احسن الله عاقبتها .

ومكان وجودها : الخزانه العامة بالرباط .

أما النسخ الخمس التي حصلت على نسخ منها وقابلتها فهي :

١ - الجزء الأول من شعب الايمان

تصنيف الشيخ الامام . . ابي محمد عبد الجليل القصرى

عدد الاوراق ١٦٩ ورقه

وعليها تليق هو :

صار فى ملك الفقير ابراهيم بن سليمان بن محمد الحنفى الحسينى

بمحروسة

دمشق فى جماد الأولى ١٠٩٣ هـ

وهى مصورة فى معهد المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية

فى الفيلم رقم ٣٠٦ حديث وتم تصوير هذا العلم فى يوم الاثنين جماد

الأول ١٣٦٦ هـ بدار الكتب الظاهرية بدمشق .

ورمزت لهذه النسخة فى المقابلة بالحرف " ظ "

وصف المخطوطة :

وتشتمل المخطوطة على ١٦٩ ورقة اى انها تشتمل على ٣٣٨٠ صفحة

ونقص من هذه الأوراق الورقة ٦٤ اشترت الى ذلك فى المطبوع ص ٣١٨

وكل صفحة فيها من ٢٥-٢٧ سطر وكل سطر من ١٠-١١ كلمة وخطها

نسخى جيد ،

وفى آخرها مشرك شعبة يقول : بلغ السماع والحمد لله .

ويلاحظ ان هذه النسخة خالفت غيرها من حيث انه لم يذكر فيها

انتهاء الجزء الأول الا بنهاية الشعبة الثالثة والأربعين أى انها

نیمت الى الجزء الأول من الشعب ثلاث شعب وقال فى آخرها :

تم الجزء الأول من كتاب شعب الايمان يتلوه فى الذى يليه ان شاء الله

الشعبة الرابعة والأربعون .

٢ - كتاب : شعب الايمان :

تأليف الشيخ الامام . . أبي محمد عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل

القصرى

مكانها :

مخطوطات الأوقاف ، الخزانة العامة بالرباط رقمها ٢٠٨

عدد صفحاتها ٢٤٥ صفحة .

خطها :

خطت بخط أندلسى جميل لكنه دقيق

مسطرتها ١٤ × ٢١

عدد الأسطر فى كل صفحة ٣٣ سطرا

وكلماتها من ١٤ - ١٨ كلمة

رمزت لها بالحرف " خ "

والكتاب كامل بجزأيه فى مجلد واحد

وينتهى الجزء الأول بنهاية الشمية السابعة والثلاثين حيث قال فى

آخرها :

كمد الجزء الأول من كتاب الشعب والحمد لله

وفى آخر الكتاب :

تمت الشعب بحمد الله وعونسه . . . .

٣ - شعب الايمان :

تصنيف الشيخ الفقيه الامام . . . . أبى محمد عبد الجليل القصرى

مكان وجودها ، دار الكتب المصرية اخلاق تيمور تحت رقم ٢٤٩

وعليها ختم : وقف أحمد بن اسماعيل بن محمد تيمور بمصر سنة ١٣٣٠ هـ

وفى غلافها ترجمة للمؤلف وللشعب .

وعدد صفحاتها ٤٣٩ صفحة

ومسطرتها ١٢/٢٤

وعدد الأسطر في كل صفحة ٢٥ سطرا

وكلمات كل سطر من ١٠-١٣ كلمة .

ورمزت لها بالحرف " أ " وسقط منها جزء كبير نبهت عليه في ص ٢٢١ من المطبوع وكتبت المخطوطة بخط نسخ جيد وواضح واشتملت على جميع الكتاب بجزأيه وعليها مقابلة .

وانتهى الجزء الأول فيها بنهاية الشعبة الأربعين غير ان النسخة المقابل عليها انتهى الجزء الأول فيها بالشعبة السابعة والثلاثين حيث ذكر الناسخ ذلك فقال : النسخة المقابل عليها آخر الجزء الأول وفي آخر الجزء الثاني : اورد مناجاة حسنة من ص ٤٣٢ - ٤٣٨ ويبدو أن المناجاة من تأليف القصرى نفسه وقال الناسخ في آخرها :

كمل المناجاة وشعب الايمان على يد العبد الفقير الى عفوره على بن محمد . . . . وافق الفراغ منه يوم الخميس تاسع عشر من ذى الحجة سنة اثنين وخمسين وسبعمائة أحسن الله عاقبتها .

٤ - نسخة بعنوان :

#### مختصر شعب الايمان

وعليها توقيف وتحبيص مما استطعت قراءته من ذلك :

وقف وحبس وسبل وتصدق العبد الفقير الى الله تعالى . .

جميع ( الحق ) المبارك من مختصر شعب الايمان للحلي

رحمه الله على المتعلم بالعلم الشريف وعلى المقيم بالمدرسة

الحنفية الحامرة بجامع طولون .

" وقد نقدت نسبتها الى الحلي فيما تقدم في تحقيق

عنوان الكتاب " .

عدد اوراق هذه النسخة ٢٠٧ ورقة

مسطرتها ١٨ × ٢٤

عدد الأسطر في كل صفحة ٢٥ سطرا

وكلمات كل سطر تصد الى ١٥ كلمة

وخطها يقرأ وفيه أخطاء املائية كثيرة

مكان وجودها : دار الكتب المصرية ١٧٣ توحيد

ورمزت لها بالحرف " ت "

وقد انتهى الجزء الأول في ورقة ٩١ منها اي بنهاية الشعبة السابعة

والثلاثين فقال : كمل الجزء الأول بحمد الله وحسن عونه يتلوه فسى

الثاني الشعبة الثامنة والثلاثون .

ونقص منها الاوراق ١٨ ، ٣٩ ، ١٠٩ ، ١١٠

اما آخر ورقة في المخطوطة ففيها طمس كثير لم يتمكن من قراءتها الا أنه

واضح أنها آخر ما ورد في الكتاب .

هـ — نسخة سقط منها غلاف العنوان ولكنه ورد في المجلد الأول من حرف

" م " قائمة حصر المخطوطات العربية وهو :

مختصر شعب الايمان

لأبى عبد الله الحسين المعروف بالحلي

اختصار : عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل الانصارى الأوسى الاندلسى

القرطبي المشهور بالقصرى أبو محمد ٦٠٨ هـ

الأول والثاني في مجلد .

٤١٨ ورقة خط — ٧٧٥ هـ

علم الكلام ١١٠

وعند البحث عنها في دار الكتب المصرية بالرقم المذكور وجدتها وقد سقط

منها الخلاف والورقة الأخيرة والتي تحمل المعلومات عنها .

وصف المخطوطة :

=====

اوراقها ٤١٨ ورقة ناقص الصفحة الثانية من الورقة ٤١٨

مسطرتها ١٥ × ٢

عدد الأسطر ٢١ سطرا

عدد كلمات كل سطر ١٠ - ١٢ كلمة .

خطها جيد ومقرؤ وواضح ومشكل بالحركات

وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف "ع"

وينتهي الجزء الأول فيها بنهاية الصفحة الأولى من الورقة ١١٧

بالشعبة الأرمينية حيث قال في آخرها :

انتهى النصف الأول من كتاب الشعب بمون الله يثلوه في أول النصف

الثاني باب التوبة ان شاء الله .

وهذه النسخة "ع" هي التي اعتمدتها أصلا في تحقيقى

وذلك لما يأتى :

١ - ان خطها جيد ومقرؤ ومشكل بالحركات

٢ - انها كاملة الأجزاء حيث اشتملت على الكتاب كله

٣ - انه لم تؤثر فيها عوامل الطمس والتلف فهي بحالة جيدة عدا ما

سقط منها من الغلاف والورقة الأخيرة .

٤ - يوجد بها مقابلة اتسمت بالدقة والتشكيل .

٥ - تاريخ نسخها قديم فهي جديدة ان تكون عن أصل المؤلف

وحيث أنى قد اعتمدتها أصلا في التحقيق نقد أعتدتها أيضا

من حيث انتهاء الجزء الأول فيها بانتهاء الشعبة الأرمينية ووافقها

في ذلك من النسخ كما أسلفت : أ

أما "خ" ، "ت" فانتهاؤه فيهما بالشعبة ٣٧ وأما "ظ" فقد شذت  
عنها جميعا فانتهاؤه فيها بانتها "الشعبة (٤٣)  
ونجد لما في : خ ، ت مبررا وهو أن المؤلف أورد في كتابه بجزأيه  
٧٤ "شعبة فنصفها " ٣٧ "شعبة بالنظر الى عدد الشعب .  
وأما "ع" ، "أ" فهناك مبرر راجح وهو بالنظر الى كمية الكتاب فان  
ما ذكره المؤلف في الأربعين شعبة مع المقدمة لا يكاد يماثل ما تبقى  
في الجزء الثاني من الكمية .



وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ وَاللَّهُ يَتَعَالَىٰ أَنْ يَخْلُقَ  
شَيْئًا لَّا يَفِرُّ حِكْمُهُ وَأَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا لَّا سُدَّ عَنْهُ أَنْ يَفْعَلَ نَعْلَ الْعَبَثِ وَاللَّعِبِ  
فَأَفَافِينَ مَعْدِنَا فَمَا خَلَقَ مَا خَلَقَ لِيَعْلَمَ وَيُعْبَدَ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا  
كَمَا كَانَ يَكُونُ أَرِثَتُهُ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ سِوَاهُ لَأَنَّهُ كَيْفَ يَعْرِفُهُ مَنْ لَيْسَ  
بِمَوْجُودٍ وَلَا لَهُ وَجُودٌ فَأَمَّا عَلَى خَلْقَتِهِ بَارِئًا وَجِدَهُمْ بِفَضْلِهِ وَدَلِمَ  
بِكْرَمِهِ عَلَى تَقْصُفِهِ فَأَمَّا طَرِيقُ الْعِلْمِ وَمِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا  
طَرِيقُ السَّمْعِ وَمِنْ سَفِيرَتِهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ وَالْوَجْهَ الثَّانِي طَرِيقُ  
الدَّلِيلِ وَالنَّظَرِ الَّذِي يَحْصُلُ مِنْهُ الْبَرَاءَانُ الْعَقْلَانِ وَأَمَّا التَّعْبُدُ  
فَمَا خُذْ مِنْ حِجَةِ السَّمْعِ وَعَلَى الْعَقْلِ السَّلَامُ وَالْإِقْيَادُ حَتَّى يَنْظُرَ لَهُ رُجُوهُ  
الْحِكْمَةِ فِي الْأَسْتِعَادِ وَالْأَسْتَعْدَامِ **فَاعْمَلْ مَا تَقْدَمُ**  
أَمَّا الْعِلْمُ فَهُوَ مُتَقَدِّمُ الْوُجُودِ عَلَى التَّعْبُدِ لِأَنَّهُ إِنْ حَصَلَ الْعِلْمُ أَوَّلًا  
ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ مَعَ التَّعْبُدِ بِالْعِلْمِ لَأَنْ يَجْهَلَ لَا يُوجِبُ شَيْئًا مِنَ الْعِلْمِ  
فَأَمَّا طَرِيقُ الْعِلْمِ بِوَسِيلَتِهِ مِنْ حِجَةِ السَّمْعِ فَهُوَ قَبُولُهُ مَا أَخْبَرَ بِحُجَّتِهِ  
عَنْ نَفْسِهِ أَوْ رَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَّانُ طَرِيقَتِهِ بِهِ كِتَابُهُ أَوْ أَخْبَرَ بِرُوحِهِ  
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ بِالْقَدِيدِ وَأُمُورَ أَخْبَارِ الصِّفَاتِ  
كَمَا وَرَدَتْ وَأَمَّا طَرِيقُ الْعِلْمِ بِمِنْ حِجَةِ النَّظَرِ وَالْقَبُولِ الْبَرَاءَانِ  
فَبِالْبَحْثِ فِي الْخَلُوقَاتِ وَالْأَعْيَانِ وَالْمَصْنُوعَاتِ وَالتَّهَبُّرِ فِي الْأَخْبَارِ وَالْإِبَارِ  
وَتَقَرُّمِ الْحُكْمِ وَالْأَحَادِيثِ الْمُسْنَدَاتِ وَتَنَالُهُ ذَلِكَ فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ  
الَّذِي هُوَ السَّمْعُ أَنْ تَصَدِّقَ أَنَّ اللَّهَ مَوْجُودٌ وَدَرَكَ أَوَّلَهُ بِخَفْسِ عِلْمٍ بِأَوَّلِهِ  
أَحَدٌ وَلَمْ يَوْجَدْ عِنْدَهُ بَأَقْلَابًا وَأَتَمَّ لَيْسَ بِخَيْرٍ وَلَا شَرٍّ وَلَا عَرَضٍ  
وَأَنَّهُ لَيْسَ بِأَجْزَاءٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ وَأَنَّهُ لَا يَسْتَقْدِمُ عَلَى كُنْهٍ وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ

[illegible]

الكتاب الأول من كتاب الشعب  
يتلوه في أول الصف الثاني كتاب التوبة ان شاء الله

صَبَّهَ الصَّدَقَةُ الْفَقِيرَ الْحَقِيرَ الْعَزِيزَ بِالذُّنُوبِ الْكَبِيرِ

المسألة الثانية: في التخيير



[illegible]

حفظہ اسلامیہ دہلی

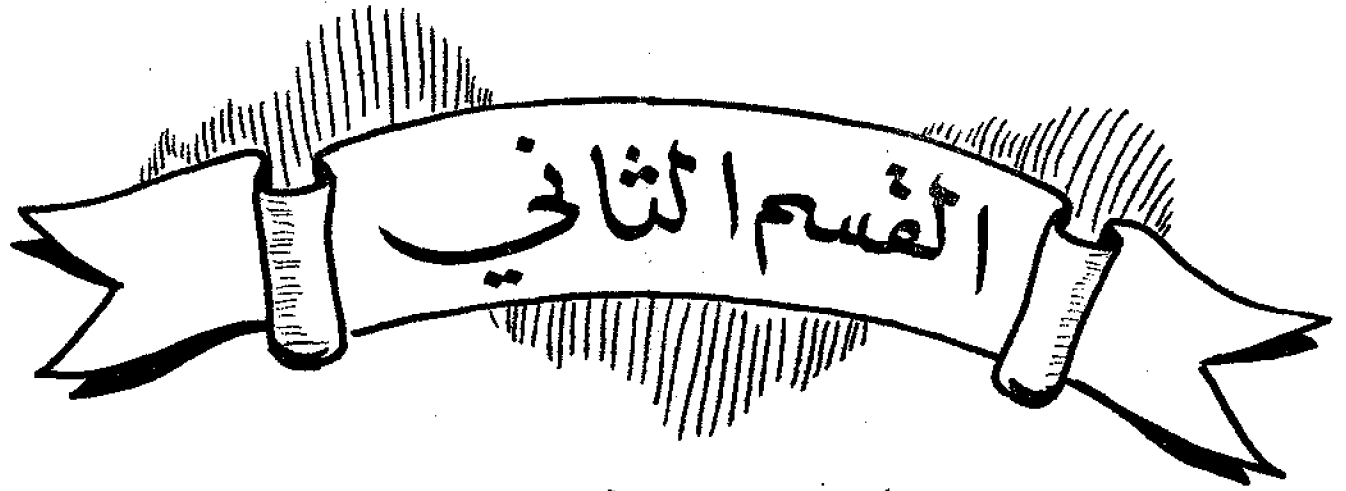
عمل الجبر الاول الحمد لله وحسن عونه

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

بالمعروف في الدنيا والآخرة. والله تعالى ذو العرش العظيم. **باب** في بيان ما يجب من العلم والعبادة. **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم والعبادة نوران يضيئان للعباد. **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم والعبادة نوران يضيئان للعباد. **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم والعبادة نوران يضيئان للعباد.



الكتاب المحقق

## بسم الله الرحمن الرحيم

( وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ) ( ١ )

الحمد لله بحقائق حمده وتمجيده كما يجب له على كرمه (و) وجوده (٢) حمداً يحيط بمعاني الثناء من جميع وجوهه ، ونشكره على قدر ما يعلم ربنا من النعم التي انعم بها على جميع عبده .

وصلّى الله على النبي الامي النقي (٣) اتقى السيد القريب الولي الحبيب ، محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلاة تحيط بأنواع الالاء (٤) والانعام وتدوم عليه بدوام ذي الجلال والاکرام وعلى من استظل تحت لوائه ودخل فسي دين الله من بابيه من النبيين والمرسلين والمشيئة المكرمين (٥) والازواج المطهرات امهات المؤمنين والاصحاب وجميع التابعين والطائعين (٦) وسلم تسليماً .

( ١ ) الجلة بين القوسين لم تذكر في ت

( ٢ ) وردت في خ : على كرمه ووجوده ولعله الصواب بحذف الواو الاولى اما

بقية النسخ ففيها : على كرم وجوده .

( ٣ ) كلمة النقي لم ترد في أ ، ظ .

( ٤ ) في أ : بأنواع الصلاة والائمام .

( ٥ ) في أ ، ظ ، ت : المشيئة المحقرين .

( ٦ ) في ت : والظاهرين .



## فصل :

=====

اعلم أن أول شيء يجب على العبد معرفة صانعه (١) وكيف كان صنعه  
ثم التمسد له .

(١) اختلف النظار في هذه المعرفة هل يجب أن يسبقها النظر؟

فذهبت طائفة إلى أن معرفة الله تعالى واجبة ولا طريق لها إلا بالنظر  
فأوجبوا النظر على كل أحد وهذا القول اشتهر عن المعتزلة ومن هذا حذوهم  
وذهبت طائفة إلى أن النظر لا يجب على أحد وذلك :

أ - أما الآن الواجب هو الاعتقاد الجازم دون المعرفة وذلك لا يحتاج  
إلى نظر .

ب - وأما الآن المعرفة لها طرق غير النظر فتحصل ضرورة وقد تحصل  
لها ما وقد تحصل بالتصفية وهو قول طائفة من النظار والفقه  
وأهل الحديث والصوفية وغيرهم وهو قول طائفة من أصحاب أحمد  
والشافعي رحمهما الله .

وذهبت طائفة إلى أن النظر يجب في حال دون حال وعلى شخص دون  
شخص فوجهه من الموارد التي تجب على بعض الناس في بعض الأحوال  
لا من اللوازم العامة فيقال كل عليم يجب ولم يحصل إلا بالنظر وجب  
النظر وأما إذا حصل ضرورة أو حصل العلم بدون النظر أولم يكن العلم  
واجباً لم يكن النظر واجباً وهذا الرأي قال عنه ابن تيمية هو أعدل  
الاقوال وكلام الأئمة والسلف إنما يدل عليه ، والذين أوجبوا النظر  
ليس معهم ما يدل على عموم وجوبه إنما يدل على أنه قد يجب فأنهم قالوا :  
الواجب لا يحصل إلا به لقوله تعالى : ( قل انظروا ماذا في السموات  
والأرض وما تفنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ) يونس (١٠) وقوله  
( قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تنفكروا ) .

سبأ ٤٦ وقوله ( فلينظر الإنسان مم خلق ) الطارق ٥٥  
فهذه النصوص خطاب مع التكبرين الجاحدين فأمروا بالنظر ليمعرفوا الحق  
ويقروا به ولا ريب أن النظر يجب على هؤلاء .

راجع الرسالة التاسعة في السماع والرقص فصل : الكلام على أن معرفة =

وهذين الفصلين مع التوفيق القديم تنال السعادة ويرتقى في معارج

زلف الكرامة ،

ويضد هذين الفصلين وهو الجهل والمصيان مع الخذلان القديم تنال الشقاوة  
 ومنحط الى محل الخزي والاهانه ، قال الله جل جلاله وتقدست اسماءه : (١)  
 ( الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان

الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما ) (٢)

فهذا فصل العلم به (٣) .

وقال عز وجل :

” وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ” (٤)

” يا ايها الناس اعبدوا ربكم ” (٥)

= الله فطرية ضمن الجزء الثالث من مجموعة الرسائل المنيرة ص ١٦٧-٢٠٢

وانظر باب في ايمان المقلد والمتابج ١ من كتاب الضهاج في شعب الايمان

للحلي ص ١٤٥-١٥٠ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية ح ١ ص ٧٥ ،

وانظر فتح الباري ج ١ ص ٧٠ ، ج ١٣ ص ٣٤٩ ، وكشف الخفاء ص ١-٨٠

(١) جملة ” وتقدست اسماءه ” ليست في أ / ٢ - سورة الطلاق آية ١٢ .

(٢) ورد في القرآن العظيم آيات كثيرة تحت وتدعو الانسان الى التسدير والتمنن

في اسرار الوجود واسرار الخلق قال تعالى في سورة يس ٧٧ - الى اخر السورة

( اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفه فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا

ونسئ خلقه قال من يحيى المظالم وهي رسم قل يحييها الذي

انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم ، الذي جعل لكم من الشجر الاخضر

نارا فاذا انتم توقدون اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على

ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم . انما امره اذا اراد شيئا

ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ، واليه ترجعون ) .

وانظر كتاب قصة الايمان للشيخ نديم الجسر من ٢٤٣ وما بعدها فقد

اورد كثيرا من الايات التي تدل على عظيم صنع الله وقدرته وتدعو الى

النظر في ذلك .

(٤) سورة الذاريات آية ٥٦ .

(٥) سورة البقرة آية ٢١ .

فهذا فصل التعميد له .

فعل هذين الفصلين اللذين هما العلم والتعميد مدار الامر كله ففى جميع مخلوقات الله تعالى .

وهما علة خلق الاشياء كلها لان الله تعالى ما خلق شيئا الا بحكمه ( ١ )

كما قال : ( وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين ) ( ٢ ) .

والله تعالى ان يخلق شيئا لغير حكمة . او ان ( ٣ ) يخلق شيئا هـمـلا سدى ( لان الهمل فعل الحبث واللمب فاذا تبين هذا ) ( ٤ ) فانما خلـقـ ما خلق ليـعلم ويعبد ( ٥ ) لانه لو لم يخلق شيئا كما كان فى اوليته لم يعرفه احد سواه لانه كيف يعرفه من ليس موجودا ولا له وجود فأتى على خليفته بأن اوجدهم بفضله ودلهم بكرمه على نفسه .

فأما طريق العلم به فمن وجهين :

أحدهما : طريق السمع منه ومن سفير بينه وبين خلقه .

والوجه الثانى : طريق الدليل والنظر ( ٧ ) الذى يحصل منه البرهان العقلى ( ٨ )

واما التعميد فما خود من جهة السمع ( ٩ ) وعلى الحقل التسليم والانقياد

حتى يظهر له وجه الحكمة فى الاستعباد والاستخدام .

تفصيل ما تقدم :

=====

أما العلم : فهو مقدم ( ١٠ ) الوجود على التعميد لابد ان يحصل العلم

( ١ ) فى أ ء ظ ه ت : الالحكمة وهو الاصح .

( ٢ ) سورة الدخان اية ٣٨ .

( ٣ ) فى أ : ولن يخلق وهو الاصح .

( ٤ ) الجملة بين القوسين سقطت من أ .

( ٥ ) فى أ : ليعرف وليعبد .

( ٦ ) فى بقية النسخ : من ليس بموجود وهو الاصح .

( ٧ ) فى خ : الدليل والفكر .

( ٨ ) فى أ : الذى يحصل من الدليل العقلى . وهو الصواب .

( ٩ ) فى أ : من جهة الشبر .

( ١٠ ) فى ت : اما العلم فمقدم .

اولا ثم بعد ذلك يقع التمسك بالعلم لان الجهل لا يوجب شيئا من العمل (١) .  
 فاما طريق العلم به سبحانه من جهة السمع فهو قبول ما اخبر به سبحانه  
 عن نفسه او رسوله عليه السلام مما نطقت به كبه او اخبرت به رسوله عليهم السلام  
 من صفاته واسمائهم بالتصديق وامرار (٢) اخبار الصفات كما وردت .  
 واما طريق العلم به من جهة النظر ( العقلي ) (٣) والدليل البرهاني  
 فبالبحث في المخلوقات والاعتبار بالمصنوعات والتدبر في الاخبار والايات وفهم  
 الحكم والاحاديث المسندة ومثال (٤) ذلك في الطريق الاول ( الذي هو  
 السمع ) (٥) ان تصديق بان الله موجود قديم (٦) اول بنفسه فلم يوجد احد

(١) في خ من العلم والذي في الاصل هو الصحيح .

(٢) في خ : واقرار .

(٣) نقصت من كلمة " العقلي " وردت في البقية .

(٤) في خ : مثال .

(٥) نقصت من ط جملة : الذي هو السمع .

(٦) ادخل المتكلمون في اسماء الله تعالى لفظ " القديم " وليس هو

من اسماء الله تعالى الحسنی التي ورد بها السمع فان القديم نفسی

لفظة العرب التي نزل بها القرآن هو المتقدم على غيره فيقال : هذا

قديم للمتيقن وهذا حديث للجديد ، ولم يستعمل لفظ " قديم " الا نفسی

المتقدم على غيره لا فيما لم يسبقه عدم والذي جاء به الشرع هو " الاول " .

وهو احسن تعبيراً من القديم " لانه اي " الاول " يشمر بأن ما بعده

آيل اليه وتابع له بخلاف القديم وقد انكر كثير من السلف والخلف منهم

ابن حزم ادخال " القديم " في اسماء الله تعالى ...

بتصرف من شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٤ ط ٦ .

ولم يوجد نفسه. بقاء ابدًا وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض (١) ، وأنه ليس

(١) سلك المصنف هنا سلك المتكلمين في نفيه هذه الامور عن الله عز وجل مع انه لم يرد في السمع لا اثباتها ولا نفيها يقول ابن تيمية في كتاب شرح حديث النزول :

( ان السلف كانوا يراعون لفظ القرآن الكريم والحديث فيما يثبتون فيه وينفون في الله من صفاته وأفعاله ولا يكتون بلفظ محدث مبتدع ففى النفى والاثبات على كل معنى صحيح فانه داخل فيما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم ، والالفاظ المبتدعة ليس لها ضابط بل كل قوم يريدون بها معنى غير المعنى الذى اراده اولئك كلفظ الجسم والجهة والخير ونحو ذلك ٠٠٠ ص ٧٢ .

وقال بعد ذلك :

فمعلوم انه لم ينقل عن احد من الانبياء ولا الصحابة ولا التابعين ولا سلف الامة أن الله جسم او انه ليس بجسم بل النفى والاثبات بدعة ففى الشرع ٠٠٠ ص ٧٣

وقال في موضع آخر :

ولهذا كره السلف والائمة ، كالامام احمد وغيره ان ترد البدعة بالبدعة فكان احمد في مناظرة للجهمية لما ناظروه على ان القرآن مخلوق والزعم ابو عيسى ٠٠٠ انه اذا كان غير مخلوق لزم ان يكون الله جسما وهذا متفق فلم يوافق احمد لا على نفي ذلك ولا على اثباته بل قال : " قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد " .  
وله احمد على ان هذا اللفظ لا يدرى ما يريدون به واذا لم يعرف مراد المتكلم به لم يوافق لا على اثباته ولا على نفيه فان ذكر معنى اثباته الله ورسوله اثباتا وان ذكر معنى نفيه الله ورسوله نفيانا ٠٠٠ ص ٦٩ .

فلو اراد بلفظ الجسم والتحيز : ما يشار اليه بمعنى ان الايدى ترفع اليه ففى الدعاء ، وأنه يقال هو هنا وهناك مراد به القائم بنفسه ويراد به الموجود فلا ريب ان الله موجود قائم بنفسه وهو عند السلف واهل السنة ترفع الايدى اليه فى الدعاء وهو فوق العرش ٠٠

وكذا يقال فى الالفاظ الاخرى " راجع شرح حديث النزول لابن تيمية ط ٣ وانظر المتقى من منهاج الاستدال ص ١٠٥ - ١٠٦ .

فى جهة من الجهات (١) وانه غير مستقر على مكان وانه مرئى بالقلوب والابصار وانه واحد احد فرد صمد لا ثانى معه ولا شئ مثله فهذا هو العلم بذاته واما العلم بصفاته فان تصدق بانه حي عليم بنفسه وجميع خلقه قديس على ما يشاء لا يقتنع عليه شئ \* مرید لما يشاء لا مكره له ( سمح لنفسه ولجميع خلقه بصير لنفسه ولجميع عباده ) (٢) متكلم ا زاجر مؤخذ قواعد (٣) .

(١) قال شارح الطحاوية فى العقيدة السلفية :

واما لفظ الجهة فقد يراد به ما هو موجود وقد يراد به ما هو معدوم ومن المعلوم انه لا موجود الا الخالق والمخلوق فاذا اريد بالجهة امر موجود غير الله تعالى كان مخلوقا والله تعالى لا يحصره شئ \* ولا يحيط به شئ \* من المخلوقات تعالى الله عن ذلك .

وان اريد بالجهة امر عديم هو ما فوق العالم لطيف هناك الا الله وحده فاذا قيل انه فى جهة بهذا الاعتبار فهو صحيح ومعناه انه فوق العالم حيث انتهت المخلوقات فهو فوق الجميع عال عليه . . .

ونفاة لفظة الجهة الذين يريدون بذلك نفى الملو يذكرون من ادلتهم : ان الجهات كلها مخلوقة وانه كان قبل الجهات وان من قال انه فى جهة يلزمة القول بقدم شئ \* من العالم وانه كان مستغنيا عن الجهة ثم صار فيها وهذه الالفاظ ونحوها انما تدل على انه ليس فى شئ \* من المخلوقات سوا \* سى جهة اولم يسم وهذا حق ولكن الجهة ليست امرا وجوديا بل امر اعتبارى ولا شك ان الجهات لا نهاية لها وما يوجد فيما لا نهاية له فليس بموجود .

راجع شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٥ ط ٦

وانظر بحث الخيز والجهة فى بيان تلبيس الجهمية المجلد الثانى ص ١١٩ .

(٢) ما بين القوسين نقص من ع

(٣) فى ا مؤخذ وهذا هو الصحيح .

وانه كامل الادراك لكل شئ \* من الطعوم والروائح وجميع الادراكات على ما يليق به سبحانه وانه منزّه عن حلول الحوادث به وطريانها عليه (١) وانه قديم الصفات فهذه الاسماء والصفات المستقدمة لا بد من اعتقادها والاقرار بها وذلك الوجود والقدم والبقاء والوحدانية والحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام وجميع ما وصف به نفسه راجع الى هذه الصفات من التنزيه والتقديس والاجلال والتمظيم الى سائر اسمائه وصفاته ما علم منها وما لم يعلم فتصدق بجميع ذلك تصديقا جزما وتقطع به قطعا حتما فتكون من المؤمنين المصدقين ثم بعد ذلك يقع النظر في المخلوقات والاحبار بالمصنوعات فيشاهد العقل ما صدق

(١) قال ابن تيمية رحمة الله :

والاعراض والحوادث لفظان مجعلان فان اريد بذلك ما يحمله اهل اللغة من أن الاعراض والحوادث هي الامراض والافات كما يقال : فلان قد عرض له مرض شديد وفلان قد احدث حدثا عظيما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : ( اياكم ومحدثات الامور فان كل محدثه بدعه وكل بدعة ضلالة ... فهذه من النقائص التي تنزه الله عنها .

وان اريد بالاعراض والحوادث اصطلاح خاص فانما احدث ذلك الاصطلاح من احدثه من اهل الكلام وليست هذه لغة العرب ولا لغة احد من الامم ...

ثم قال : وبكل حال مجرد هذا الاصطلاح وتسمية "الصفات" اعراضا وحوادث لا يخرجها عن انها من الكمال الذي يكون المتصف به اكمل ممن لا يمكنه الاتصاف بها او يمكنه ولا يتصف بها .

راجع رسالة تفصيل الاجمال فيما يجب لله من صفات الكمال ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٥٨ .

به القلب وقوى تصديق القلب ( بمشاهدة ) ( ١ ) العقل فيزيد الايمان وتمظم  
المعرفة بحصول اليقين .

### فصل :

قال ( ما ينظر ) ( ٢ ) ( العقل ) ( ٣ ) في صفة نفسه وتركيبه ثم فـ  
جميع المخلوقات والمبدعات فيستدل بذلك على خالقها ومبدعها لان فـ  
الصنعة ( دلالة ) ( ٤ ) على الصانع وفي الصورة المحكمة آية على الفاعل  
الحكيم فان الاشياء كلها موجودة به ومنه ، قال ابن عباس رضي الله  
( عنهما ) ( ٥ ) في تفسير قوله عز وجل : ( وسخر لكم ما في السموات وما في  
الارض جميعا منه . . . ) ( ٦ ) اى الكل منه ( ٧ ) . وقال : فـ

- 
- ( ١ ) في ع ه ا : بشهادة وهو الصواب .
  - ( ٢ ) في خ : اول ما يفكر .
  - ( ٣ ) في ط م ت : العاقل هو الصواب .
  - ( ٤ ) في ح : دلالة .
  - ( ٥ ) في بقية النسخ " عنه " والصواب عنهما .
  - ( ٦ ) سورة الجاثية آية ١٣ .
  - ( ٧ ) قال الالوسي في تفسيره : اخبر ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه قال : كل شيء هو من الله تعالى  
واخرج عبد الرزاق وعبد ابن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي  
في الاسماء والصفات عن طاوس قال جاء رجل الى عبد الله بن عمرو بن  
الحارث فسأله مم خلق الخلق ؟  
قال من الماء والنور والظلمة والريح والتراب قال فمم خلق هؤلاء ؟ قال :  
لا ادري ثم اتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله فقال مثل قول عبد الله  
ابن عمرو فأتى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فسأله مم خلق الخلق =



وقال : في كل شيء اسم من اسمائه واسم كل شيء من اسمه فانما انت بين اسمائه وصفاته واقماله باطنا ( بقدرته " (١) وظاهرا بحكمته ظهر بصفاته ومطن بذاته عجب الذات بالصفات وحجب الصفات بالانفصال وكشف العلم بالارادة وظهر الارادة بالحكمة بالحركات (٢) واخفى الصنع

= قال من الماء والنور والظلمة والريح والتراب قال فم خلق هؤلاء ؟ فقرا ابن عباس : ( وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه ٠٠ ) فقال الرجل : ما كان ليأتى بهذا الا رجل من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الالوسي : واختلف اهل العلم فيما اراد ابن عباس رضي الله عنهما بذلك : فقال البيهقي : اراد ان مصدر الجميع منه تعالى اي من خلقه وابداعه واخترعه خلق الماء اولا او الماء وما شاء عز وجل من خلقه لا عن اصل ولا عن مثال سبق ثم جعله تعالى اصلا لما خلق بعمده فهو جل شأنه المبدع وهو سبحانه الباري لا اله غيره ولا خالق سواه ٠٠ اهـ وعليه جميع المحدثين والمفسرين ومن هذا حذوهم .  
وقال الشيخ ابراهيم الكوراني من الصوفية : اراد ابن عباس ان الاشياء جميعا منه فقال اي من نوره سبحانه المضاف الذي هو الماء والوجود المقاض منه تعالى بايجاده جل شأنه .  
وقال : لو كان مراد ابن عباس مجرد ما ذكره البيهقي من ان مصدر الجميع من خلقه تعالى كان يكفي في ذلك قوله تعالى ( الله خالق كل شيء ) وعلى هذا القول عامة اهل الوحدة واجاب الاولون :  
بان مراد ابن عباس قطع التسلسل في السؤال بعد ذكر مادة لبعضها بان مرجع الامر ان الاشياء كلها خلقت بقدرته تعالى لا من شيء ٠٠٠ ،  
راجع : روح المعاني للالوسي ج ٢٥ ص ١٤٦ .

(١) سقطت من الاصل وذكرت في ظـح .

(٢) في خ وظهر الارادة بالحركات .

بالصنعة (١) واظهر الصنعة بالادوات هو باطن في غيبه وظاهر بحكته

وقدرته ( . . . ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ) (٢) .

فقد اظهر رضى الله عنه سر الممرنه وحقيقة العلم في قوله : فى كل شيء اسم من اسمائه واسم كل شيء من اسمه<sup>(٣)</sup> ومعنى ذلك ان وجود جميع الاشياء فايض عن وجوده العلى (٤) وان صفات كل شيء مبتدعه (٥) عن صفاته الحسنى لان البارى سبحانه ليس هو الا ذات وصفات لا غير اخذ ذلك من طريق ( السمع والعقل ) (٦) وكذلك الالهية كلها ليست الا ذات وصفات وهو الذى عبر عنه بالجواهر والاعراض روحانيات كانت او جسمانيات لا يوجد غير ذلك فاكسبها فيضه الكريم وجوده العظيم هذا المعنى فظهر فيها اثره وتبين للعقول مشاهدته ولما كان البارى سبحانه لا حد له ولا نهاية ولا غاية لوصفه وعظمته اقتضى أن تكون الاشياء لا نهاية<sup>لها</sup> ولا غاية اذ هي فايضة عن معاني اوصافه كما قال ( تعالى ) :

( . . ) ويخلق ما لا تعلمون " (٧) .

(١) فى ظهـ خ " اخفى الصنع فى الصنعة .

(٢) سورة الشورى الاية ١١ .

(٣) فى ظهـ واسم كل شيء من اسمائه ولم اجد هذا النص عن ابن عباس وانما رواه المؤلف هنا بالمعنى كما يظهر لى راجع تفسير القرآن العظيم لابن

كثير ج ٤ ص ١٤٨ .

(٤) سيأتى تعريف المؤلف للمعنى الفيض عنده فى ص ١٠٠ .

(٥) فى ظهـ خ " مبدعة " .

(٦) فى ع " من طريق العقل " .

(٧) سورة النحل الاية ٨ .

## فصل في النظر والاستدلال في مصنوعات ذي الجلال ،

واعلم ان اول الدلائل نفس الانسان فأول ما ينظر الانسان نفسه فيجده موجودا فلا يشك في انه موجود فيطلب كيف كان سبب وجوده فيعلم انه قبل وجوده كان عدما وانه لم يوجد نفسه (١) اذ لم يكن له بنفسه علم في حال عدمه ولا بكيفية ايجاده فيعلم بالضرورة ان غيره اوجده فيطلب ذلك الخير فيجد والديه فينظر فيهما فيجدهما مثله في الخلقه ومثله في كيفية اليجاد فلا يجد الا انها من ابوين اخرين الى ابوين اولين يقف عندهما لان التسلسل الى غير نهاية محال فالى العقل (٢) ثم ينظر في اصل خلقه الابوين الاولين فيجدهما معدومين مثل الالباء كلهم فينظر الى السبب الذي خلق الكل منه والى سبب بقاءه مدة ما وعدمه فلا يجد الا المادة التي مدت اجساد الكل الى حين المدم وهو الغذاء من التراب والماء والهواء والنار فيجد الكل مخلوقا من هذه الاربع وهي مادة وجوده وسبب بقاءه ثم ينظر الى كل مخلوق من هذه

كل مخلوق من هذه

الاربعة (٣) فيجده مخلوقا محدثا مثله ومادة الكل من هذه الاربع مشتمل الحيوانات والنبات وجواهر الارض كلها ومعادنها فلا يجد صانعه في

(١) في ظهات غ : وانه لم يكن بنفسه .

(٢) ذكر العلماء ان التسلسل لفظ مجمل لم يرد بنفيه ولا اثباته في كتاب

ولا سنة فيجب مراعاة لفظه وهو ينقسم الى واجب وممتنع وممكن . . .

والذي يشير اليه المؤلف هو التسلسل الممتنع وهو :

فرض ان المخلوقات كلها متوالدة عن بعضها الى ما لا نهاية بحيث يكون كل

واحد منها معلولا لما قبله وطه لما بعده لا الى غاية . راجع شرح العقيدة

الطحاوية ص ١٣٥ ط ٦ وكبرى اليقينات الكونية ص ٦٩ .

(٣) في ظهات غ : هذه الاربع

شيء من ذلك فيرجع نظره الى العالم الاكبر لما وجد الجزئيات كلها  
مثله يلزمها ما يلزمه فيجد تركيب الحيوان والنبات والمعادن  
من العالم الاكبر وهو جزء من اجزائه فيعلم بالضرورة انه منه اذ الجزء  
بعض الكل وأن هذه الاربعة التي هي الارض والماء والهواء والنار منها  
يستمد كل مخلوق (١) فمن الارض يأكل ومن الماء يشرب ومن الهواء  
يتنفس ومن النار يتحرك حركة الطبع الفريزي فيجد العقل هـــــ  
الكليات الاربعة مثله ومثل جميع الجزئيات المركبات (٢) منها  
فلا يجد موجد (٢) في شيء منها لانها تبتلع وتفرق عند التركيب  
والتحليل ويستحيل بعضها الى بعض كاستحالة اجزاء (٤) اجساد  
الجزئيات فلا فرق بينها وبين الجزئيات اذ ما جاز على الجزء جاز  
على الكل فيرتقى عنها الى طلب موجد في غيرها فيجد عالم السموات  
والافلاك والنجوم فيجد اجساما عظاما ذات اجزاء وجواهر لا تحصي  
وجماعات كواكب صفارا وكبارا وحمرا وبيضا والى الصفرة والزرقة مختلفه

- 
- (١) ظلي الاعتقاد بصحة هذه العناصر الاربعة سائدا حتى نهاية القرن  
الثامن عشر الميلادي ونتيجة للجهود العلمية التي بذلت بعد ذلك فقد  
تم اكتشاف العديد من العناصر حتى فاقت في عددها مائة عنصر  
انظر : قصة العناصر تحت رقم ١٠٠ في سلسلة " اقرأ التي اصدرتها  
دار المعارف بمصر وانظر " فلسفتنا " محمد باقر الصدر ص ٣٣٣ .  
(٢) في بقية النسخ : المركبة .  
(٣) في أ موجد .

(٤) في بقية النسخ : كاستحالة اجساد الجزئيات .

فى الصفر والكبر وحركات كثيرة ودورات مختلفة ويجد أجسام ( السموات  
بعضها اكبر من بعض فيجد السماء جطة اجزاء (١) لا تحصى (٢)  
قد انضم كل جزء منها الى صاحبه واجتمعت كلها فصارت شيئا واحدا  
وجسما واحدا غلظها عظيم وارجاؤها واسعة الاطراف والافاق فيعلم  
العقل بالضرورة ان اجتماع اجزائها وجواهرها كان عن افتراق قبيل  
الاجتماع ثم اجتمعت بعد افتراق ، ثم تماسكت بعضها الى بعض والتأمت  
فصارت شيئا واحدا لان الجسم يقسمه العقل الى جزء (٣) لا يتجزأ (٤)  
ثم ينظر الى اجتماع الكواكب فيها فيجد الكواكب فيها معتمده على  
اماكنها التى وضعت فيها لولا تلك الاماكن التى امسكتها لا تنقضت

- 
- (١) فى ظ : فيجد السماء جماعة اخرى لا تحصى .  
(٢) ما بين القوسين سقط من ع وفيها : وجد اجساما قد انظم ..  
(٣) فى : ح : الى اجزاء لا تتجزأ وهذا هو الصحيح .  
(٤) سلك المؤلف هنا طريقة الاشاعة وغيرهم من المتكلمين فى تفهيم لصقة الجوهر  
عن الله وابتداعهم لهذا اللفظ ، يقول شاح المقائد النسفية :  
( ... ولا جوهر اما عندنا ( اى عند الاشاعة ) فلانه اسم للجزء الذى لا يتجزأ  
وهو متحيز وجزء من الجسم والله تعالى متعالى متعال من ذلك ،  
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوه اسما للموجود لا فى موضوع مجردا كان  
او متحيزا لكنهم جعلوه من اقسام الممكن وارادوا به الماهية الممكنة التى  
اذا وجدت كانت لا فى موضوع ..  
واما لو اراد بهما ( اى الجسم والجوهر ) القائم بذاته والموجود لا فى موضوع  
فانما يفتنح اطلاقهما على النافع من جهة عدم ورود الشرع بذلك مع تباعد  
الفهم الى المتربك والتحيز ..  
وقد تقدم كلام شيخ الاسلام ابن تيمية فى التعليق عند قول المؤلف : وانه =

وتلقت ولم توجد. فعلم ان كل كوكب في السموات وان السموات والافلاك  
حاملة لها ومحركة لجماعتها وسها كان اجتماعها ولولا جمعها لها  
لاشترقت فهي معتمدة عليها وكذلك كل جزء من جسم السموات مؤتلف  
الى غيره معتمد بعضه على بعض قد شمل كل جزء منها الافتقار  
والاعتماد الى غيره فلولا ذلك لا تحلت اجزاء السماء وتلاشت اعضاؤها  
فاذاً قد شمل الكل افتقار بعضه الى بعض فظهر (١) فيها اثر  
الصنعة وشهد العقل شهادة ضرورية ان تماسك اجسام السموات  
والافلاك والنجوم بغيرها لا بنفسها وهو الجامع لها بعد الافتراق والتماسك

= ليس بجوهر ولا جسم... ومضمون كلامه ان هذه الالفاظ من الالفاظ  
المجملة في اللغة التي لم تكن من الفاظ الرسول صلى الله عليه وسلم  
فأثبتها على الاطلاق قد يتضمن معنى باطلا وفيها قد ينفي الحق  
والباطل يقول ابن تيمية :

" واما الشرع فمعلوم انه لم ينقل عن احد من الانبياء ولا الصحابة  
ولا التابعين مولا سلف الامة ان الله جسم او ان الله ليس بجسم بل النفي  
والاثبات بدعة في الشرع ، واما من جهة العقل فبينهم نزاع فيما  
اتفقوا على تسميته جسما كالسما والارض والريح والماء ونحو ذلك  
ما يشار اليه ويختص بجهة وهو متحيز وقد تنازعوا هل هو مركب من  
جواهر لا تقبل النقسمة او من مادة وصورة او لا من هذا ولا من هذا  
واكثر العقلاء على القول الثالث وكل من القولين قاله طائفة من الناس  
والأول كثير في اهل الكلام والثاني كثير في الفلاسفة لكن قول الطائفتين  
باطل معلوم بالعقل بطلانه عند اهل القول الثالث. راجع مجموع الحواشي  
البهية على شرح العقائد النسفية ج ١ ص ٩٦ ، وشرح حديث النزول لابن  
تيمية ص ٧٢ .

(١) في : أ : وظهر .

لها عن الانحلال والتلاشي لان التلاشي والافتراق ينتهي حقيقة الى المدم والعدم لا يكون موجودا بعد عدمه الا بشيره فقد ظهر وجود السموات وجميع الاجسام بلامية ولا من شيء فافتقرت امتقارا ضروريا الى موجد لها بعد المدم ، وحكم العقل على كل جسم في جميع المخلوقات حيث كان بهذه القضية وهذا الحكم لان الجسم في حكم اللفة (١) هو المؤلف من الاجزاء وهو الطويل المبرس الحقيق فطلب العقل موجود في عالم ( الاجسام ) (٢) فلم يجد ه لانه لم ير في الاجسام شيئا يصلح لذلك ولا من تليق به الربوبية اذ قد شمل الاجسام كلها صفة التأليف والصنعة والاحداث ولان كل عضو من اعضاء العالم قد خص بعد اشتراك الكل في التأليف بما لم يخص به غيره من الاعضاء والنز عملا لم يلزم غيره كالسما والارض والافلاك والهواء والنار والماء والشمس والقمر والنجوم والانوار والظلمات وغير

- 
- (١) في القاموس المحيط : الجسم بالكسر جماعة البدن والاعضاء من الناس وسائر الانواع المظمية الخلق ا هـ وقال الازهرى في تهذيب اللغة : قال الليث : الجسم يجمع البدن واعضاءه من الناس والابل والدواب ونحو ذلك ما عظم من الخلق الجسم . . .
- اما المتكلمون فيصرفون الجسم : بانه ما ركب من جزأين فصاعدا والجزء في نفسه لا يتجزأ وهو ما يسمونه بالجواهر الفرد .
- ومعهم يعرف الجسم بانه المركب من ثلاثة اجزاء " جواهر " ليتحقق الابعاد الثلاثة التي ذكرها المؤلف وهي الطول والمرض والعمق .
- ومعهم يعرفه بانه المركب من ثمانية اجزاء ليتحقق تقاطع الابعاد على زوايا قائمة ، وعند الفلاسفة : فهو المركب من الهيولى والصورة .
- انظر مجموعة الحواشي البهية على شرح المقائد النسفية ج ١ ص ٧٢ .
- (٢) في : ح : عالم الجسم .

ذلك كل واحد من المخلوقات على عمل لا يعتمداه قد قيد به وحصر  
وعجز العضو الاخر عما قيد به غيره ثم مع اختلاف الكل واختصاص هذا  
بالم يخصص هذا قد ضم بعضه الى بعض وزم زما ضروريا حتى صار  
ملكاً واحداً كجسم (١) واحد لوعجز منه جزء او عضو واحد  
انخرم النظام وبطل العالم فوجب في ضرورة العقل جامع لهذه الجملة  
قاهر لها ومحرك ومصرف لها في اعمالها ليس من جنسها ولا هو  
واحد منها فلم يبق الا النظر في صفات (الموجد) (٢) الصانع  
( لهذه ) (٣) الصنعة •

- 
- (١) في ت : لجسم واحد وهذا هو الصحيح •  
(٢) في : ع : الموجود وهو خطأ •  
(٣) في : أ : بهذه وفي : ع : هذه •



## فصل :

ثم يرجع الحق يطلب صانعه (خارجا عن قبيل) (١) الاجسام كلها ان شاهد جميع الاجسام لا يليق بها الا التأليف والصنعة والمبودية والحدوث فنظر الى الاعراض والافعال مثل الحركات والسكنات (٢) والاجتماع والافتراق والعدم والوجود والايجاد والظلوع والاستواء والميل والغروب وغير ذلك مما لا يحصى من الاعراض والافعال فرآها حادثة مع كل نفس وطرفة فمشاهد شيئا عظيما وامرا هولا (٣) واختلافا كثيرا فعلم انه لا يقدر على تدبير هذه الامور المعظام والافعال الكثيرة (٤) الجسم الا ما هو اعظم منها واجل قدرا وان ذلك العظيم لا يكون الا ذا علم عظيم وقدرة عظيمة فحصل له تعظيم الصانع فطلبه فرأى جميع الاجسام لا تنفعل بنفسها ولا تتحرك ولا تسكن بذواتها ان الافعال لا تصدر عن الاجسام بل هي كالآلات بيد الفاعل المحرك الممكن لها فاستحال عنده ان يكون الفاعل جسما (٥) ان لو كان جسما لبطل الفعل منه لان الجسم لا يفعل شيئا فارتقى لطلب موجدته عن عالم الاجساد فنظر الى جسده ونفسه فوجد نفسه محركة لجسده وروحه قائم

- 
- (١) في : ع : خارج الاجسام كلها .
  - (٢) في ت ه خ : والسكون .
  - (٣) في بقية النسخ : " مهولا " وهو الصحيح .
  - (٤) في أ : الكبيرة .
  - (٥) تقدم ذكر رأى السلف في اثبات اوتفى اسم الجسم على الله تعالى فيراجع .

بجسده فعلم ان الارواح والأنفس بها تتحرك الاجسام وتسكن  
 فطلب معرفة النفس (١) فوجد جسده آلة مصرفة بيد روحه  
 وكذلك اعضاء جسده العالم كله بأيدي ارواح العالم كله وارواح الملائكة  
 واجسادهم كذلك لا يتحرك ولا يسكن متحرك او ساكن الا بتحرك  
 محرك روحاني ، ولا يسكن الا بضبطة وتسكينه من الذرة والخرذله (٢)  
 الى اعظم المخلوقات فرأى الأعمال كلها والأعراض اجمعها صادرة  
 عن الارواح بلا شك ولا اضراء اذا لا يكون الفعل الا عن ارادة ولا تكون  
 الارادة الا عن علم ولا يكون العلم الا لحي ولا تكون الحياة الا ومعها  
 الادراك الكامل والاجسام عن هذا كله بممثل (٣)

---

(١) في : ت : معرفة اليقين وهو خطأ .  
 (٢) في ت ، خ الخرذله من غير اعجام للدال وهو الصواب كما ذكرته المعاجم  
 اللغوية . ففي القاموس : والخرذل حب شجر . . . . . وقد وردت  
 في حديث الشفاعة في صحيح البخاري : . . . فيقال انطلق فأخرج منها من كان  
 في قلبه مثقال ذره او خرذلة من ايمان . . . صحيح البخاري ج ٩ ص ١٨٠  
 مطابق الشعب .

(٣) في ظ : والاجسام كلها عن هذا بممثل .

## فصل :

فمنذ ذلك علم الحقل ان المخلوقات تنقسم قسمين جسماني وروحاني وان الجسماني ينقسم الى اشخاص<sup>والاشخاص</sup> جواهر واعراض والاعراض لا تحصى كثرتها (١) ، وان الروحاني ينقسم الى قسمين ايضا جواهر واعراض والجواهر تنقسم الى انواع كثيرة ، ارواح الطائفة والانبياء والادميين والجن والشياطين وكل ذي روح في السموات والارض غير ان الارواح قسمها غير قسمة الاجسام (٢) لان الاجسام تتجزأ بالقسمة والارواح خلقت مفردة لا تقبل الانقسام الا أنها من حيث تناكرت واختلفت واختلفت وأدرك روح هذا ما لم يدركه روح هذا انقسمت ايضا وتكررت الى ما لا يحصى .

والاعراض الروحانية كذلك ايضا في الكثرة والقسمة (٣) مثل العلوم والادراكات كلها من القدرة والارادات والكلام والسمع والبصر والرحمة والغلظة والصبر والجزع والخوف والرجاء والشكر والرضا والود والبغض وغير ذلك مما لا يتناهى مثل الخضوع والذلة والتواضع والكبر والانفة والفكر والذكر والمهيبة والانس وجميع الاخلاق الحسن منها والقبائح وهذا كله قد شمل جميع الروحانيات كلها وعظمها فوجد الحقل المرض عاما لجميع المخلوقات كلها جسماني وروحاني وكل جوهر روحاني او

(١) في : ظ ه خ ، ت : لا تحصى كثرة .

(٢) في : خ : غير ان الاجسام قسمها غير قسمة الارواح لان الاجسام ..

(٣) في : خ : في القسمة والكثرة .

جسماني لا يوجد الا بعرض يمرض فيه وحل ذاته بعد ان لم يكن  
حالا بها ه والعرض لا يوجد الا في جوهر اصلا ولا يوجد منفردا  
بنفسه ولا يسبق واحد منهما صاحبه في الحدوث وهو الجوهر مقترنان  
لا يوجد واحد منهما الا مع صاحبة اصلا (١) ه والعرض حادث  
بالضرورة وما لا يسبق الحادث فهو حادث مثال ذلك :

حركات جميع اجسام السموات والارض وما بينهما والوانهما لا توجد  
حركة ولا سكن الا في جسم تشهد العقل على جميع الاجسام ما  
غاب عنه وما حضر وما آمن به وصدق وعلى جميع الروحانيات ما علم  
منها وما لم يعلم ان الكل حادث موجود مخلوق مربوب من ملك  
او انس او جن او عرش او كرسي او حجاب او سماء او فلك او طبيخة  
او ارض او بحر او جزء او كل او ما غاب او حضر وعلى نفسه مع الكل  
فبان ذلك كله له بانه لا يليق به شي من الربوية شهادة ضرورية  
لا بد منها حين رأى الافعال والتاثيرات والاعراض الحادثات  
ثابته ولجميع المخلوقات من غير قصد منه بل من خارج ذاته (ثم  
تحدث في ذاته) (٢) وذات غيره تعلم ان لهذه الصنعة  
صانعا عظيما ليس بجوهر ولا عرض ولا يشبه شيئا من المخلوقات  
اذ لو كان يشبهها لحلت به الحادثات مع الانفاس والخطرات

---

(١) خالف المؤلف في ذلك بعض القدرية كالكمبي وابو هاشم والصالحى وابن  
المعتمر والفلاسفة فقالوا بوجود جواهر خالية من الاعراض انظر اصول  
الدين للبهنادى ص ٥٥

(٢) ما بين القوسين ذكر في بقية النسخ وايضا في هامش : ع

ويدرك بحدوثها فيه ما لم يدركه قبل حدوثها فيكمل بعد النقصان

او ينقص بعد الكمال كما يجرى لجميع الحدوثان (١) .

(١) الى هنا ينتهي دليل المؤلف على وجود الله تبارك وتعالى بحدوث المالم وقد سلك المؤلف في ذلك طريقة الاشعرية التي نقدها ابن رشد في كتابه الكشف عن مناهج الادلة بقوله : واما الاشعرية فانهم رأوا ان التصديق بوجود الله تبارك وتعالى لا يكون الا بالمقل لكن سلكوا في ذلك طرقا ليست هي الطرق الشرعية التي نبه الله عليها ودعا الناس الى الايمان به من قبلها وذلك ان طريقهم المشهورة انبتت على بيان ان العالم حادث وانسنى عندهم حدوث المالم على القول بتركيب الاجسام من اجزاء لا تتجزأ وان الجزء الذي لا يتجزأ محدث والاجسام محدثه بحدوثه وطريقهم التي سلكوا في بيان حدوث الجزء الذي لا يتجزأ وهو الذي يسمونه الجوهر الفرده طريقه معتاصه تذهب على كثير من اهل الرياضة في صناعة الجدل فضلا عن الجمهور ومع ذلك فهي طريقة غير برهانية ولا مقضية بيقين الى وجود الباري . . .

ثم قال ابن رشد بعد كشفه عن مناهج الادلة عند الاشعرية والمعتزلة والصوفية وبيان قصورها :

فاذا قد تبين ان هذه الطرق كلها ليست واحدة منها هي الطريقة الشرعية التي دعا الشرع منها جميع الناس على اختلاف فطرتهم الى الاقرار بوجود الباري سبحانه فما عى الطريقة الشرعية التي نبه الكتاب العزيز عليها واعتمدتها الصحابة رضوان الله عليهم قلنا الطريق التي نبه الكتاب العزيز عليها ودعا الكل من بابها اذا استقرىء الكتاب العزيز وجدت تنحصر في جنسين : احدهما طريق الوقوف على العناية بالانسان وخلق جميع الموجودات من اجلها ولنسم هذه دليل العناية .

والطريقة الثانية ما يظهر من اختراع جواهر الاشياء الموجودات مثل اختراع الحياة في الجماد والادراكات الحسية والعقل ، ولنسم هذه دليل الاختراع . . . وقد نقد ابن تيمية ايضا دليل الاشاعة هذا ثم اورد هذه الطريقة التي ذكرها ابن رشد وذكرنا منها ثم قال :

قلت ذكره لهذين النوعين كلام صحيح حسن في الجطة . . . ثم قال : مع ان طرق معرفة الصانع بالفطرة والضرورة والنظر والاستدلال بنفس الذات وصفاتها باب واسع ليس هذا موضعه . راجع : ١ - الكشف عن مناهج الادلة لابن رشد ص ٤٨ ضمن فلعقة ابن رشد ٢٠ - تلييس الجهمية لابن تيمية ج ١ ص ١٧٢ - ١٧٦ .

فوجب في النظر البرهاني ان يكون الفاعل لها مخالفا من جميع الجهات  
فمعرفة العقل من جهة التنزيه والتقديس والبراه من جميع ما يليق  
بالمخلوقات من النقايس والمعجز والافات والحدث كله وانه قديم  
بذاته والنظر في القدم من وجه انه ينظر في العالم فيجده محدثا  
مفعولا ضرورة (١) كما تقدم متفقرا الى موجد محدث فيقول اوجده  
غيره وذلك الغير ما هو اوجده غيره ام لا فلو اوجده غيره اضطر  
ذلك الغير الى غير (٢) وتسلسل الى ما لا نهاية له حتى يتقضى  
بالضرورة الى موجد لا موجد له اصلا بل هو وجود (٣) بنفسه لم  
يزل كذلك لا يقال اوجده غيره ولا اوجد نفسه اذ لو اوجد نفسه  
لكان قبل الوجود عدما والعدم ليس بشئ فكيف يوجد نفسه او غيره  
ثبت بالضرورة قدمه \* ثم وجدت منه الافعال فثبت بالضرورة قوته  
على الابدان واذا ثبت (٤) قوته (٥) ثبت (٦) حيلته وقدرته  
اذ الميت لا قوة ولا ادراك له والعاجز لا يحدث فعلا \* وثبت علمه  
بوجود الصنعة منه اذ الجهل لا يوجب عملا وثبت حكمته بوجود الاتقان

---

(١) لا ريب ان كل موجود اما ان يكون واجبا قديما او يكون محدثا او ممكنا ،  
والمحدث لا بد له من محدث والممكن لا بد له من واجب ، وهذا لا ينسازع  
فيه احد من بنى آدم وانما الدهرية تقول ان هذا العالم قديم واجب  
بنفسه لم يوجد غيره لينكروا بذلك وجود الله تعالى .  
انظر تلبيس الجهمية ص ١٦٤ ج ١ .

(٢) في : خ : الى غيره .

(٣) في : ظ : خ : بل هو موجود بنفسه وهو اصح .

(٤) في : أ : خ : ثبت وهو اصح .

(٥) في : ظ : واذا ثبت قوته على الابدان .

(٦) في : أ : خ : ثبت .

في صنمته اذ القاصر لا يتقن ولا يحكم ما يحكم البالغ الحكيم وثبت بصره  
بتصرفه في افعاله اذ الاعى المؤلف (١) لا يبصر رشه ولا يتصرف في  
ملكه بالايجاد والتصرف وثبت ارادته بالتقديم والتأخير والرفع والخفض  
والتخصيص اذ من لا قصد له في فعله (٢) لا يوجد شيئاً ولا يرتب  
الاشياء على حكم اختياره ولا يترك الايجاد اذا اراد تركه بل هو  
بصفة الاهمال وثبت كلامه بمخاطبته افعاله بكلامه اى كن على ما اريد  
منك فطاعت لكلامه وانقادت بالايجاد والتعمد على حسب ما امر به  
وثبت سمعه وادراكه للاصوات لان من به افة الصم وعدم الادراك دخلت  
عليه الافات من حيث لا يدري في فعله وفي نفسه واذا دخلت (٣) الافة  
انخرم عليه النظام وبطل هو في نفسه فثبت بالضرورة ان المؤلف  
الناقص لا توجد منه الافعال الكاملة ولا يدفع عن نفسه وغيره الافات  
فثبت كماله (٤) وادراكه لجميع المدركات لكن على شرط (٥) : لا يفهم  
من ذلك ما يفهم من صفات البشر بل ينبغى ان يعلم أن الله تبارك

(١) يقال : طعام مؤلف اى اصابته آفة ، ( تهذيب اللغة ج ١٥ ص ٥٨٨ )

والافة العامة او عرض مفسد لما اصابه ( القاموس المحيط )

وفى : خ : المكفوف يدل المؤلف وهو المناسب هنا .

(٢) فى : ظ : فى افعاله .

(٣) فى : أ ، ظ : دخلت عليه الافة .

(٤) فى : خ ، ت فثبت كماله وهو خطأ .

(٥) فى : أ ، ظ : على شرط ان لا يفهم وهو اصح .

وتعالى لا يسمع بحد ان سمع او بحد ان لم يسمع ولا يعلم ما لم يعلم  
لا يتجدد له سمع ولا بصر ولا قدرة ولا ارادة بل الادراك القديم نفسى  
الازل هو ادراكه الان وفى الابد ، وكذلك ثبت للعقول عزه لئلا  
جميع الاشياء له على كثرتها وعظمتها ان لا يذل الاله عزه قاهره .  
وكذلك كبرياؤه لتصاغر الاشياء له وجلاله لتضائلها لجلاله ان من  
يزدرى لا يحبأ به .

وثبت للعقول (١) فسيض جوده وكرمه لمصوم فضله واعطائه على جميع  
بريته ان البغيل لا يخرج من يده شئ .  
وثبت للعقول علمه لا مهاله وقله معاجلته بالعقوبات على كثرة  
الحصيان فى جميع الاوقات وجعل صاحبه والولد له والشريك وهو  
مع ذلك يحلم ويرحم ويقبل من تاب ورجع لان المجول يتغير ومجمل  
بالمقوسه .

وثبت لطفه ورحمته لتبهي\* المعيش والدعة فى ملكه .  
وثبت حسن جميع اخلاقه ما علم منها وما لم يعلم بحسن اياديه وتجاوزه  
عن مخالفه واحسانه اليهم وكرامه من اطاعه وغير ذلك مما لا يحصى  
احد من حسن اخلاقه (٢) وكرمه (٣) افضاله فلم تطق العقول

(١) فى : خ : للمقل .

(٢) قال السفارنى فى غذا\* الالباب : ج ١ ص ٣٦٠ :

قال فى القاموس : الخلق بالضم ومضامين السجية والطبع والمروء والدين ومثله نفسى  
المطالع

وقال الجوهرى : الخلق والخلق السجية وفلان يتخلق بخير خلقه اى يتكلف

وفى النهاية : الخلق بضم اللام وسكونها الدين والطبع والسجية وحقيقته انه لصورة

الانسان الباطنه وهى نفسه واصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته

الظاهرة واصافها ومعانيها ولها اوصاف حسنه وقبيحه .

ومن جهة هذه التعاريف نرى ان الخلق امر مكتسب فيتضح تجوز المؤلف فى اطلاق

لفظ الخلق على صفة الله تعالى ، وقد يكون للمؤلف مستند من الحديث " تخلقوا

باخلاق الله " غير ان الشيخ الالبانى فى تخريجه لاحاديث شرح العقيدة الطحاوية

قال عن هذا الحديث : لا نعرف له اصلا فى شئ من كتب السنة ولا فى الجامع الكبير

للسيوطى : انظر شرح العقيدة الطحاوية تخريج محمد ناصر الدين الالبانى ص ١٢٣ .

(٣) ف : وكرم افضاله .



وصفه بما هو عليه من الكمال والجمال والعزة والجلال وصفاته الملى  
 فاقرت بالعجز عن حقيقة وصفه فأمكن على العقول بأن وصف لهم  
 نفسه في كنهه بما هو له اهل من الثناء ( والمحامد ) (١) فعلمهم  
 اسماء الحسنى الدالة على صفاته الملى. ثم نظرت العقول فى  
 مخلوقاته فظهرت (٢) لهم دلائل صفاته فتعبدت له واحبته واشتاقوا  
 اليه وتسابقت فى ميدان (٣) القرب والتقرب منه واليه للذى كاشفهم  
 به من جماله واظهر (٤) لهم من محاسن جلاله وكماله .

- 
- (١) فى : ع : والتحامد .  
 (٢) فى خ : ت : فظهر لهم .  
 (٣) فى ظ : ميادين .  
 (٤) فى : غ : وظهر .

فصل : في النظر في المخلوقات على وجه الحكمة واتقان الصنعة  
وكما تقدم في النظر انما هو اثبات الدليل على وجود الفاعل  
سبحانه وهذا الفصل نذكر فيه الان (١) الدليل على صفات  
الفاعل الحكيم (٢) اما جسم العالم الاكبر فلو قدرته جميع  
العقول على غير ما هو عليه من الوضع والتركيب لا نخرب نظامه ،  
مثال ذلك :

ان الارض (٣) غلقت كثيفة ولم تخلق سيالة مثل الماء لتستقر عليها

---

(١) في خ ، ت : وهذا الفصل الان نذكر .  
(٢) بحد ان انهي المؤلف رحمه الله من ايراد الدليل على وجود الله بحدوث  
العالم وهو المنهج الذي سلكه المتكلمون رجع هنا الى ذكر دليل العناية  
الذي ذكره ابن رشد واتدحه ابن تيمية - كما تقدم - والذي يعتمد  
على معرفة السبب الذي من أجله خلق الموجود - اى موجود - ومعرفة  
الحكمة في وجوده والغاية المقصود به ودلالة ذلك على الباري تعالى  
وعلى صفاته .

(٣) في كتاب الله العزيز ورد ذكر الارض في آيات كثيرة دعا الله عباده فيها الى  
النظر اليها والتفكر في خلقها منها قوله تعالى :

( والارض فرشناها فنعم الماهدون ) الذاريات ٤٨ .

( الله الذي جعل لكم الارض قرارا ٠٠ ) المؤمن ٦٤ .

( والى الارض كيف سطحت ) الفاتحة ٢٠ .

( ان في خلق السموات والارض من اختلاف الليل والنهار ٠٠ )

قوله تعالى ( لايات لقوم يحفلون ) البقرة ١٦٤ .

انظر مزهدا من هذه الايات سردت في كتاب قصة الايمان للشيخ  
الجسر ص ٣١٥ .

الخليقة لان الله تعالى جعلها قرارا للمخلوقات (١) ولم تخلق  
أيضا طلبة شديدة من الحجارة لانها لو كانت كذلك لم يصح  
فيها الحراثة (٢) والفراسة فكان يبطل العيش وتخرب الدار ،  
والحكمة لو (٣) كانت كالماء او الحجارة او على غير ما هي عليه  
ولم تخلق صورتها مستطيلة قائمة الى فوق او الى اسفل فلا يثبت  
على وجهها (٤) احد ولا يتهدأ (٥) بوعورتها عيش لو كانت  
كذلك بل جعلت وطية مهددة فحسن وطاب عيش الخليقة بها ،  
وجعل فيها بعض التسنيد والتكوير لتجري المياه على وجهها الى  
نواحي الارض في الودية والسيول (٦) ولا يستقر الماء على  
وجهها لانها لو كانت وطية جدا ( مضطجعة بخط الاستواء ) (٧)  
واستقرت المياه على وجهها لفرقت الارض وعادت مستنقمة (٨)  
كلها ولم يصح فيها نبات ولا عيش .  
ثم نصبت الجبال عليها وفيها لتضم (٩) اجزاء تراب الارض

- 
- (١) في : ت : للمخلوقين .  
(٢) في : أ ، ن : الحراثات .  
(٣) في : خ : والحكمة ان لو كانت وهو الاصح .  
(٤) في بقية النسخ على ظهرها وهو الاصح .  
(٥) في : خ : ولا يتهدأ .  
(٦) في بقية النسخ : والمسهول .  
(٧) في : أ ، خ : مسطحة بخط الاستواء وسقطت من ظ ، ت .  
(٨) في : خ : وصارت مستنقعات وفي : ت : وعادت مستنقعات .  
(٩) في : خ : وفيها تنظم اجزاء .

كله بعضه الى بعض (١) كى لا تتحرك وتميد فتشقق وتتشرب لان فيها بعض التخلخل ولو تحركت لانفصلت اجزاؤها (٢) بعضها من بعض لان الارض فى الماء كالسفينة فى البحر والماء محيط بها من جميع الجهات والماء متحرك بطبعه فكان يحرك الارض وتميد كما قال تعالى : (والقى فى الارض رواسى ان تميد بكم ٠٠) (٣) فجعلت الجبال فى غاية الصلابة التى لا تفصل الحركة اجزائها بعضها من بعض وجعلت فى غاية العظم ونصبت فى وسط الارض وفى اطرافها وفى جميع نواحيها وفى باطن الارض وظاهرها كالعظام فى جسد الانسان فضمت اجزاء التراب وزقه وثبتت الارض على ما هى عليه فى مكانها اللائق بها ولو قدر ان تكون الجبال على غير ما هى عليه لا يفسد النظام ، وجعلت الجبال ايضا مرتفعة اسنتها والكدا والروابي كذلك لان تردد البحار عن وجه الارض كى لا تحيط بها من جميع الجهات ، وجعل من (٤) الجبال اوطية (٥) وطرقا واسمعة لتسيل فيها خلجان البحار والانهار ليصل الناس بحوائجهم فيها بالسفن وتصل الحيتان الى نواحي الاقطار لدخولها

(١) فى ت : الارض كلها بعضها الى بعض .

(٢) فى خ : ولو تحركت انفصل اجزاؤها .

(٣) النحل من الاية ١٥ ولقمان من الاية ١٠ .

(٤) فى أ : وجعل بين الجبال .

(٥) فى : ت : اودية وهو الصواب .

فى تلك الخلجان ولاخراج الاصداغ والجواهر مـهلولا ذلك لكان البحر  
مـحازا فى ناحية من الارض ولم تصل منافعه الى الخليقة ، وجعلت  
الجبـال ايضا مـخازن للمياه العذبة فتفجر منها العيون والانهار  
الى البلدان وجعل البحر ملاصقا للارض ومازجـا لها العذب والمالح  
لتـقـنـج رطوبـة الماء بـيـوسـة الارض ( ) فتـقـلـط رطوبـة الماء بـيـوسـة  
الارض (١) فيطـح من ذلك الخلق والتـصـوـر من النبات والحيوان  
وسائر المخلوقات لان اليابس لا يتصور منه الصور والمائل كذلك  
لا يطـبع (٢) منه التـصـوـر فخلق الماء سائلا لهذه الحكمة ولتـسـرى ايضا  
فيه السفن بالجـرى ولولا ذلك لما صح جـريـها ولا صح تصـرف حيوانه  
فـيـه .

وخلق البحر ايضا متحركا على الدوام ليثلا يجمد فيصير ارضا  
بالمـسـكون فتـبـطل الحكمة لان البرد طبع الماء والبرد يجمـد  
ويبرد ويبـس فكـسـرت كثرة حركته برودته وسلطت عليه رياح الهواء من  
كـل جـهة (٣) فلا يـسـكن (٤) الا ترى الماء كيف ينمـد حـجـارة  
وثـلـجا (٥) اذا اشتد عليه البرد وكذلك ايضا يتحرك بـتـحـرك (٦)

- 
- (١) ما بين القوسين سقط من : ت .  
(٢) فى أ ، خ لا ينطبع .  
(٣) فى : خ : من كل ناحية .  
(٤) فى أ ، ظ ، ت : ليثلا يسكن .  
(٥) فى ت : وصلحا وهو خطأ .  
(٦) فى : خ : بحركة .

حيوانه الساكن في جوفه (١) فدواب البحر (٢) تحرك البحر  
من باطنه بحركتها ابدأ فيه حركه وحركه سبب حياة حيوانه  
فانهم " (٣)

وخلق البحر مالحا ليثلا ينقن وتتغير بطول المكث فيهلك  
حيوانه برأئحته وكان الهواء يحل بتحرك (٤) الرياح غفونة  
رائحته (٥) فيلقها على وجه الارض فيهلك ما عليها بمفوته فخلق  
مالحا لهذه الحكمة ، ولتكون ملوحتة دباغا لأهوية العالم المفنة  
المضرة الكائنه من المفونات في نواحي الارض والبلدان فتحملى  
الرياح أهوية البحار تمتزج بأهوية البلدان فتقطع الاهوية  
المفنة وتدفعها (٦) فاستقام الميثر بحكمة الصانع الحكيم وله (٧)  
الحمد .

وخلق البحر الاخر حلوا ليصح بحذوته الميثر لجميع المخلوقات  
ولو كان مالحا او مرا لاهلك الخليقة ولا نفس (٨) نظام الملكية  
الاترى البحر كيف لا ينبت في سواحله نبات ولا شجر .  
ثم خلق الهواء محيطا بالبحر والارض وجعله الطف منهما لتصح  
الحركة فيه والقيام والقعود والتنفس وذلك كله اسباب البقاء

(١) في : خ : الساكن فيه .

(٢) جملة : فدواب البحر نقصت من خ .

(٣) ما بين القوسين من قوله ( وكذلك - الى قوله فانهم نقصت من ظ ، ت .

(٤) في : أ ، خ : بتحريك .

(٥) في : ظ ، خ ، ت : روائحه .

(٦) في : ظ وتدفعها .

(٧) في : خ والله الحمد .

(٨) في : ظ ، ت : وأنفس .

ولو كان مثلهما كئيفا اوسيا لا مثل الماء لم تصح به الحكمة ،  
ثم خلق مخللا<sup>(١)</sup> جدا متحركا فى جميع الجهات ليسوق السحاب  
الى البلاد فينزل<sup>بها</sup> المطر وينتفع الناس باخراج الحبوب (والنبات "٢")  
من الزروع ويرى عنهم شدة الحرارة المفردة ، وهذه<sup>(٣)</sup> من  
عنهم حرارة باطن الاجسام فتتفدى برطوبته فى التنفس المخلوقات ،  
وفى ذلك من الحكمة .

ثم خلق لونه على هذه الرقة المحكمة لتنفذ فيه الابصار الى منافعها  
فتقبل الصور والالوان فيوصل بذلك الى جميع المنافع ثم جعل  
يتحرك فى وقت دون وقت لانه لو كان متحركا ابدا لا تكثر منه  
الحبوب ولأثار الخبار الدائم وطمت به الميون وتكسرت اقصان  
الاشجار وتهدمت منه المباني ولم يصح معه عيش فجعل ساكنافى وقت  
ومتحركا فى وقت لتصح بحركته وسكونه الحكمة لان الهواء يسبح  
ساكنة والريح أهوية متحركة ،

ثم خلقت النار لطف من الكلى لا تظهر ولو ظهرت صورتها  
وكانت مثل الارض والماء والهواء لا ضرت بابصار الخلايق مثل  
البرق الذى لو دام لهلك الناس به ، ثم جعلها تظهر فى الاجسام  
للمنافع من التسخين ولان يستضاء بها فى وقت الحاجة اليها ،  
وخلقت (٤) حارة فى غاية الحرارة للتسخين والفضج ولان تسيل

(١) فى أ ، ظ : مخلخلا .

(٢) ما بين القوسين من ظ .

(٣) فى بقية النسخ : ويرى عنهم وهو اصح .

(٤) فى أ ، ظ : وجلت .

الجامدات (١) ومختلط بفليانها الماء والارض والهواء فخلت—

الخلقة من الجميع ولولاها ما صح شيء من ذلك (٢) .

ثم انظر الى السماء (٣) : وخلقتها فانها جسم معتدل في غاية

الاعتدال لا كثيف جدا فيقع الى اسفل مثل الارض ولا سيال مثل

الماء فتسيل اجزائه فتبطل ولا تخلخل مثل الهواء فتخل (٤)

اركانه وتنتشر كواكبه وتند (٥) ارجائه فتغرب الهيئة ولا خفي

(١) في أ : الجامدات .

(٢) يقول الشيخ نديم الجسر في كتابه قصة الايمان ص ٣١٧ - ٣١٨ .

فارضنا التي من علينا الله في ايات كثيرة بخلقها وذكرنا بما في هذا الخلق من دلائل القصد والحكمة والنظام هي السيار الوحيد الذي جعله الله صالحا للحياة فقربها من الشمس معتدل والحرارة التي تصل اليها معتدلة وكثافتها تفوق كثافة كل السيارات حتى الشمس وجاذبيتها معتدلة ودورتها اليومية معتدلة وكافية لاحداث نهار وليل معتدلين صالحين للشمس والراحة ودورتها السنوية معتدلة وكافية لاحداث فصول معتدلة صالحة لارواء الزرع وانضاجها وهي تتماز بالماء والهواء الصالحين للحياة .

وهذه المزايا السبع قد ذكرها القرآن الكريم بكلام يفهم العالم بواطنه وفهم الجاهل ظواهره ، فالتقرب المعتدل والحرارة المعتدلة مشار اليهما ضمنا بما هي عليه الارض من صلاح للحياة والزرع ، والكثافة والجاذبية مشـار اليهما بوضوح بقوله تعالى " الله الذي جعل لكم الارض قرارا " فـلـوـلا الجاذبية ما كان لنا ولا شيء على الارض قرارا ابدا ، والدورة اليومية مشار اليها بوضوح بذكر الليل والنهار وبذكر الظل وقبضة بغياب الشمس والدورة السنوية مشار اليها بوضوح بذكر الامطار .

ثم قال الشيخ نديم بعد ذلك : فهل تريد من الحكيم الحكيم ان يفصل ناموس الكثافة والجاذبية وشرح الدورة السنوية وشكل المدار وميل الارض في عصر لم يكن للانسانية به علم بهذه الامور . . .

(٣) ورد ذكر السماء في ايات كثيرة في القرآن الكريم يامر الله سبحانه عبادة للنظر فيها ومنها : ( أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج )

( الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها )

( أفأنتم أشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها فسواها . . . )

(٤) في : خ : فتختل (٥) في : أ ، ظ : وتهد .



مثل النار فيحتاج الى مادة ليظهر وجودها لان النار ملتهبة أكمل بعضها بعضا ولو كانت مثل النار لاكت (١) السماء بعضها بعضا وانخرم نظامها مع كل لحظة وانعدمت مع كل طرفة ولم تخلق أيضا اخف والطف . ما هي عليه فتصمد عن مقامها لخلقها (٢) فذهب وزول عن مكانها بل خلقت في غاية من الاعتدال لا كثيفة جدا ولا لطيفة جدا بل مستدلة بين ذلك فرفعت بين ذلك بلا عمد يرى (٣) بل يتمد يل خالقها الذي خلقها في غاية الاتقان وهكذا كل سماء في نفسها ومقامها على غاية الاعتدال لا يحتمل الصعود الى ما فوقها ولا السفول الى ما تحتها ،

ثم انظر الى حركة الافلاك لا سريعة جدا ولا بطيئة جدا ولا واقفة طرفة عين فلو كانت سريعة جدا في الحركة اسرع مما هي عليه لكان الليل في طول نفس والنهار كذلك والشهر والسنة كذلك من ساعة يوم فلم يكن للابصار شباه بل كان يرقب الليل والنهار كما يرقب البرق فيجى\* النهار قبل الليل كمجى\* البرق ورجى\* الليل بعد النهار كذهب البرق فلم يكن يبصر احد رشده وكانت تبطل فصول السنة من الربيع والصيف<sup>والخريف</sup> والشتاء ولم تصح خلقة الاشياء على ما هي عليه ولم تخلق ايضا بطيئة جدا فيكون النفس الواحد من شهر والساعة من سنة فيسئم الناس بالحركة الدائمة والسكون الدائم فيهلك الخلق والنبات وكل شىء ولم تكن

(١) في خ : أكلت .

(٢) في خ : بخفتها .

(٣) في بقيه النسخ ( فتوقفت في مكانها بلا عمد ترى ) .

ايضا واقفه ابدان فتكون الدنيا اما ليلا دايما فلا يبصر احدا  
 رشدا (١) اويهلك بالبرد الدائم والمكون الدائم ، واما نهياراً  
 دايما (٢) فيهلك بالحر الدائم كلما على وجه الارض بالحركة  
 الدائمة بل خلقت معتدلة الحركة في غاية الحكمة لا يجوز أن تكون  
 الا كما هي .

ثم انظر الى نونها كيف جعلها الله (٣) احسن الالوان للأبصار  
 ولونها الى الخضرة وهو احسن شيء وانفعه للأبصار ولو كانت سوداء  
 مظلمة لاهلكت الخليقة بشدة خلقها ووحشتها ولاخذ الخلق الهول  
 والفرج من منظرها لعظم (٤) جرمها فكانت طباعهم تفسد ممن  
 الرعب لان الشيء المظلم مربب مفرج الا ترى الى وحشة الليل مع  
 قلة ثباته وامتزاجه بانوار الكواكب ولون السماء ، وكذلك لو خلقت  
 حمراء او بيضاء فلو كانت نورانية لاطمت الابصار بالنظر اليها ممن  
 اول مرة ينظر اليها الا ترى الى (٥) لا يقدر احد ان يتبين جرمها  
 الشمس

(١) في أ ه خ : رشدة وهو الاصح .

(٢) قال الله تعالى " انله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ... "

غافر ٦١ .

وقال تعالى " قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم  
 القيامة من اله غير الله ياتيكم بضياء افلا تسمعون ه قل ارايتم ان جعل  
 الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله ياتيكم بليل تسكنون  
 فيه افلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من  
 فضله ولعلكم تشكرون " القصص ٧١ - ٧٣ .

(٣) في : ت : جعله الله .

(٤) في ظ ه خ لعظيم .

(٥) في خ : ان الشمس .

مع صفرها وكذلك لو كانت حمراء مع عظم جرمها او في لون غير  
هذا الذي (١) هي به لا ضر ذلك بالخلقة فلا يليق بها الا ما  
هي عليه من تدبير الحكيم العليم ، ثم زينها بالكواكب فجاءت  
في غاية الحسن والجمال بكواكبها فاهتدى الخلق بها في ظلمات  
البر والبحر الى جميع المقاصد وعلوم مقدار الزمان والساعات  
ولو لم تكن الكواكب لم يهتدى الى شمس ولا عرف  
ذلك .

وأما حكمة الشمس والقمر والخمس وجميع كواكب السماء فكل واحد  
منها موضوع على عمل وحكمة ليست لغيره لا تكمل المملكة الا بذلك  
العمل فالقمر لعمرة الشهور والحساب والترطيب والتبريد في جميع  
العالم وكذلك الشمس للضياء وللحساب والتسخين ، وكذلك البرق  
لفصول السنة الربيع والخريف والصيف والشتاء " والحساب " (٢) ولحصول  
الجوار الكس فيها صاعدة وهابطة اذا حلت الشمس او القمر  
او اى كوكب كان في اى برج كان احدث الله من امره في هذا  
العالم ما شاكل البرج والكوكب والوقت والفصل .

وكذلك كل كوكب في السماء يحدث الله بطولها وقصرها على  
الارض كل يوم وليلة بل في كل ساعة ونفس في هذا العالم جميع  
ما ينزل من امور الدين والدنيا من خير او شر لان الله ما خلق

---

(١) في : خ : لون غير هذا اللون الذي . .

(٢) نقصت من : ح .

السموات (١) والارض وما بينهما باطلا وهوان يخلق شيئا لغير معنى اولشير حكمة بل لا يحدث الله في هذا العالم موتا ولا حياة ولا فقرا ولا غنى ولا نوما ولا يقظه ولا ضحكا ولا بكاء ولا شيئا من الأشياء الا في زمان ووقت والزمان هو حركة الفلك بما فيه فبحركه التي هي الطلوع طلعت في هذا العالم المحدثات كلها بالايجاد ، وخرجه غربت عن هذا العالم الموجودات بلاعدام والنفاذ (٢) . والطلوع والغروب للفلك "دايم" (٣) مع كل نفس وكذلك المحدثات طالعة وغاربة في هذا العالم مع كل نفس وانما تتحرك الافلاك بالامر النازل والصادر الاترى الى قوله تعالى بعد ذكر السموات :

" يتنزل الامر بينهن ، يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يصرح اليه " (٤) فقوله " يتنزل الامر بينهن " هو حدوث ما يحدث في هذا العالم من الامور السماوية ثم يصرح اليه هو ذهاب ما في هذا العالم ورجوعه وليس عند السماء والكواكب الا ما جعل فيها (٥) مع كل حركة والمقدورات جارية على العباد الى حين وقوف الفلك عن الدوران وهو الوقت للعود بالقيامة العامة لجميع الخلق فدل هذا

(١) في ظه خ : ما خلق السماء .

(٢) في : خ : والنفود .

(٣) ما بين القوسين من : ظ .

(٤) لم اجد اية بهذا النص وانما قوله تعالى :

( يتنزل الامر بينهن ٠٠ ) من الاية ١٢ من سورة الطلاق ، وقوله تعالى :

" يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يصرح اليه ٠٠ " من الاية ٥ " من سورة السجدة .

(٥) في ت : الا ما جعل الله فيها .

التدبير المحكم والصنعة الحقة التي هي في غاية الحكمة على صانع  
حكيم عالم قد ير ليس كمثله شيء وهو السميع العليم  
البصير (١) ،

واعلم ان انتباه قلبك لتمظيم الصانع عند فهم الحكمة الدالة  
على الصانع هو تجلي صفات الصانع لقلبك فانهم ذلك ونفطون  
له واستزد منه جهداك .

---

(١) هكذا في ع وفي بقية النسخ :

” .. ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ” الآية ١١ من سورة

الشورى .

## فصل :

### في النظر في الاجساد الجزئية المركبة من الموالم الكلية

اعلم ان كل ما في هذا العالم من الاجساد الجزئية التي هي  
الحيوان والنبات وجميع معادن الارض انما تركبت كلها من اربعة  
اشياء من الارض والماء والهواء والنار فالمعادن خلقها الله  
تعالى للمنافع والزينة والبيع والشراء ولدفع المضار من القسار  
للاحتراز (١) وغيره ولجلب المنافع العامة وذلك مثل الذهب  
والفضة والجوهر والحديد والفسفر والرصاص التي يتفنع بها  
لاقوام للعالم الالبها ومنافعها كثيرة لا تحصى ولا تغنى حتى  
لوعجز الطح الذي هو احد المعادن لفسد العالم بعدممة  
لانها (٢) كانت تفسد الامزجة وتتمطل الفوائد التي خلق لها  
وفي ذلك الفساد للعالم فكيف بمساثرها من الحديد وغيره فارجع  
بصرك في مخلوقات (٣) الباري تعالى لعمل الله ان يفتح بصيرتك  
فتشاهد الحق على ما هو عليه .

وخلق الله المعادن على صفات مختلفة من الشدة واللين والكثرة  
والقلة وما بين ذلك ليتخذ منها الالات والزينة المحبوبة التي  
هي سبب عمارة الدنيا لان الزينة سبب المحبة والمحبة سبب  
العمارة ومنافعها اكثر من ان تحصى لكن نبهنا العقول بنبهة (٤)

(١) في ت ه خ ه وفي هامش / ظ : والاحتراز ه اما في ظ : والاحتراث ولعله  
هو الصواب .

(٢) في : ظ ه ت ه خ : لانه .

(٣) في : ت ه خ ه وفي هامش : مصنوعات .

(٤) في : ا : لنبهة .



وكذلك لو ان الحديد كان على غير هيئته انبطل (١) الحـرث  
الذى هو سبب الحيش وانبطلت (٢) الفراسة والحفر والقـال  
وفسد العالم وكذلك ساير المعادن والنبات والحيوان ويكفيك  
النظر فى تركيب جسدك لتستدل بذلك على ترتيب الحكمة فى  
الحيوان والنبات والمعادن وجميع المخلوقات ان شاء الله .

---

(١) فى : ظ ، خ : لبطل ، وفى ت : بطل ، وهو الاصح .

(٢) فى : ظ ، خ : ولبطلت وهو الصحيح .



## فصل :

اعلم ان جسد الانسان مركب من الاصول الاربعة التي تقدم ذكرها  
تفصلت هذه الاربعة الى العظم والمخ والمص والعروق والسند  
واللحم والجلد والظفر والشعر هذه جملة الجسد وضع كل نوع منها  
لحمة لولاها لم يكن الجسد .

فالعظام منها تركيب (١) هيئة الجسد على ما هو عليه بضم  
بعضها الى بعض ولم يجعل عظما واحدا لانه كان يكون مشل  
الحجر لا يتحرك بل هي عدد معلوم لكل جزء من الجسد عدد  
من العظام (٢) لو نقص منها واحد او زاد فيها (٣) واحد تعطلت  
بنية الجسد وكانت عليه فانظر الذي جعلها عظاما متعددة  
ولم يجعلها واحدا وخصها بهذا العدد ما احكمه واعلمه ! ثم  
لما كانت عظاما كثيرة لاجل الحركة لم يكن لينظم بعضها الى بعض  
حين صور منها الجسد الا بالصاق بعضها الى بعض فلم يكن بد من  
رابطتها فجعل (٤) العضلات والمص وربط العظام بها (٥)  
بعضها الى بعض ولو كان المص اقوى فما هو أو أليين ما هو لم  
تصح حركة الجسم ولا تصرفت الاعضاء في منافعها .

ثم خلق المخ في العظام في غاية الرطوبة ليرطب يمين العظام

(١) في ظ ء ت ء خ : تركيب .

(٢) في : خ : عدد معلوم من العظام .

(٣) كلمة " فيها واحد " نقصت من ظ .

(٤) في أ ء ظ ء خ : فخلق وكذا في هامش ع .

(٥) في : خ : وربط بها العظام .

وشدتها ولتقوى العظام برطوبته ولولا ذلك لضعفت قوتها وانخرم  
نظام الجسد (١) بضعفها (٢) . ثم خلق اللحم وعبأة على هيئة  
العظام وسد به خلل الجسم كله فصار مستويا لحمة واحدة واعتدلت  
هيئة الجسد به واعتوت ولو كان أبيض ما هو لم تلتئم (٣) ، او سيالا  
لم تلتصق (٤) فلا يجوز أن يكون الا على صورته التي خلق فيها ثم  
خلق العروق في جميع الجسد جداول لجريان الغذاء فيها التي  
اركان الجسد كله لكل موضع من الجسد عدد معلوم من العروق  
صغار وكبارا ليأخذ الصغير من الغذاء حاجته والكبير حاجته  
ولو كانت اكثر مما هي او انقص او على غير ما هي عليه من الترتيب  
ما صح من الجسد شيء ثم اجري الدم في العروق سيالة (٥)  
خائرا ولو كان يابسا او اكف ما هو لم يجر في العروق ولولم  
يكن خائرا وكان النطف (٦) ما هو لم تنفذ به الاعضاء .

ثم كسا اللحم بالجلد ليعمره كله كالوعاء عليه ولولا الجلد لكان  
قشرا احمر وفي ذلك هلاكه ثم كساه الشعر وقاية للجلد وما لم  
يكن فيه شعر جعل له اللباس عوضا منه وجعل اصوله مفروزة في  
اللحم ولين اصوله ولو كانت يابسة مثل الابر لم يهتد بذلك عيش

(١) في ظ : نظام الجسد كله .

(٢) في : ت ، غ : لضعفها .

(٣) في غ : لم يلتئم .

(٤) في غ : لم يلتصق .

(٥) في بقية النسخ سيالا وهو الصحيح .

(٦) في : غ : فلو لم يكن خائرا او كان النطف ...

وجعل الأشعار وقاية للممينين ولولا ذلك لاهلكهما الفبار والسقط  
 وجعل الأشعار عددا معلوما لينظر من خالها ولم يجعلها  
 طبقة واحدة فكانت تمنع النظر وخلق الاسنان بعد هذا كله ومحمد  
 رضاعة مدة طويلة ليعتاد الرضاع ويتعلمه ولم يخلق الاسنان له مع  
 خلقه كلها كيلا يضر بأمه في حال رضاعه بالعض فالصبيبة حال  
 الرضاع (١) لا يصلح له الغذاء فاذا ترعرع (٢) واشتد (٣) وصلح  
 للغذاء (٤) خلق له الاسنان وجعلها نوعين بعضها محدودة  
 الاسنان وهي التي للقطع يقطع بها المأكول وبعضها مسوطة وهي  
 التي للطحن ولولا ذلك ما صح من الجسد شيء.

فسبحان الله ما اكثر الايات الدالة عليه ولكننا لا نبصر الا بتوفيق  
 الله تعالى ثم لما كان الغذاء والمأكول شديدا كثيفا ولم يكن ليجرى  
 في الفم الى الحلق وهو كذلك اتبع الله تعالى في الفم عينا  
 نباعة على الدوام احلى من كل شيء حلو واعذب من كل شيء  
 عذب فيحرك اللسان الغذاء ويمزجه بذلك الماء فيعود زلقا  
 فينحدر في الحلق بلا مؤنة واذا اعدت تلك العين بالجوف من  
 المرض لم يمش على الحلق شيء ولما كانت الحرارة تخرج من الجوف

- 
- (١) في ظ ه خ ه ت : كيلا يضر بأمه في حال رضاعه بالعض لانه في حال الرضاع.  
 (٢) في ظ ه خ ه ت : فلما ترعرع.  
 (٣) كلمة ( واشتد ) سقطت من ظ.  
 (٤) في ت : وصلح له الغذاء.

كسرت تلك الحين عادية تلك الحرارة على الدوام وهكذا كل عظم وعرق وقليل او كثير من الجسد على هذه الحكمة واكثر ولو تتبعت ذلك لطال بها الكلام لكن بالقليل يتوصل الى الكثير ان شاء الله تعالى .

ثم خلق الاظفار لتشد اطراف الجسد لئلا تنكسر الاطراف وليحك بها في موضع الحاجة فانظر هذا الترتيب الغريب مما اعجبه حتى ان الشعر والظفر لما كان يطول فيحتاج الى جزه كيف كان يكون الحال لو كان يحس بجزه كساير الاعضاء وعلى مثل هذا الترتيب تركبت اجسام الحيوان والنبات كله وكل ما يتركب (٢) من جميع المخلوقات في غاية الحكمة الدالة على الصانع الحكيم .

ثم خلق في باطن الجسد اعضاء رئيسية (٣) جعل كل عضو منها على عمل مخصوص وجعل في كل عضو قوى فعاله باذنه تعالى لا تقوم للجسد الا بها مثل المعدة والطحال والكبد المرار والرج والقلب والدماغ وجعل فيها القوى الجاذبة والماسكة والهاضمة والناذية والنامية والدافعة والمصورة وفي وضع هذه القوى في هذه الاعضاء وتخصيص كل عضو منها بقوة غير ما خص غيره (٤) حكمة (٥) عظيمة دالة على الصانع تفتن لمن له سبيل

(١) في ظهات هغ : وليحك بها ويتفتح في موضع الحاجة .

(٢) في ظهات هغ : ما تتركب .

(٣) في ظهات هغ : رئيسية وهو الاصح .

(٤) في ظهات هغ : غير ما خص به غيره .

(٥) في : ظهات : حكم .

من ذلك (١) اعانك الله ولو تمطل من هذه الاعضاء والقوى  
 واحد تمطلت البنية كلها ء ثم خلق له (٢) الحواس في مواضعها  
 الخاصة بها اللائقة فجعل اللمس في اليد والسمع في الاذان (٣)  
 والبصر في العين والذوق في الفم والشم في الانف ليدرك بكل  
 واحد (٤) ما ينفعه وما يضره بها وجعل الجوارح كالالات ولو تمطل  
 شئ من الجوارح والحواس لا نخرب نظام الكل وهكذا كل شئ  
 في غاية الاتقان لا يجوز تحويلة عما هو عليه ولو كان على غير ذلك  
 انخرم نظام العالم كله .

فقد دلت الاجساد (٥) على صانع قديم مدبر حكيم عالم (٦)  
 متصف بكل خلق كريم . ثم انظر الى اعجب من هذا كله واغرب وذلك  
 ان هذا الترتيب العظيم والنظم المحكم الجسم الذي رتبته (٧)  
 الاجساد عليها (٨) اذا زال الروح القايم بها المصرف لها كيف

- 
- (١) في أ ء ت من ذاتك وهو الصحيح .  
 (٢) في : ظ ء خ : ثم خلق الله الحواس .  
 (٣) في : خ : في الاذن .  
 (٤) في ع أ : بكل واحد منها . بزيادة " منها " وبدونها يستقيم المعنى .  
 (٥) في : أ : الاجسام .  
 (٦) في أ : عالم عظيم متصف ..  
 (٧) في أ : الذي ركب وفي ت : الذي رتب .  
 (٨) في ظ ء ت : عليه وهو اصح .

تفسد جملتها وينخرم نظامها فلا قيام للأجساد إلا بالارواح ونفسى  
معرفة الارواح هو الشأن كله والخير اجمعه وفيها الدلالة (١)  
الكبرى على البارى سبحانه كما قال عليه السلام :  
" من عرف نفسه عرف ربه .. " (٢)

(١) نى : ت : وفيه الدلالة .

(٢) اورد المؤلف هذا الاثر فى عدة مواضع من الكتاب وقد وجدت نفسى  
هامش : ت ما يلى :

" من عرف نفسه .. الخ الف الجائل الاسيوطى فى هذا الحديث مؤلفا  
حاصل ما ذكر فيه أنه ليس بثابت ولكن معناه صحيح وذكر فى معناه عشرة  
اوجه وما ذكره المؤلف هنا قريب من ذلك فتأمل ) اهـ وقد ذكر الدكتور  
ابراهيم هلال فى قائمة اهم المراجع لكتابه ولاية الله والطريق اليه  
هذا المؤلف بعنوان : القول الاشبه فى حديث ( من عرف نفسه فقد  
عرف ربه ) ضمن مجموعة رسائل للسيوطى مخطوط بدار الكتب رقم  
٢٥ مجاميع .

وذكر ابن تيمية فى مجموعة الفتاوى ج ١٦ ص ٣٤٩ ما نصه :  
" ... ويقال " من عرف نفسه عرف ربه " وبعض الناس يروى هذا  
عن النبى صلى الله عليه وسلم وليس هذا من كلام النبى صلى الله عليه وسلم  
ولا هو فى شيء من كتب الحديث ولا يعرف له اسناد ولكن يروى فى بعض  
الكتب المتقدمة - ان صح - : " يا انسان اعرف نفسك تصرف ربك " .  
وهذا الكلام سواء كان معناه صحيحا او فاسدا لا يمكن الاحتجاج بلفظه  
فانه لم يثبت عن قائل مصوم ، لكن ان فسر بمعنى صحيح عرف صحفة  
ذلك المعنى سواء دل عليه هذا اللفظ ا ولم يدل " .. اهـ  
وفى موضع اخر يبين ابن تيمية رحمة الله ان هذا المعنى الذى يفسر  
به هذا اللفظ يكون من جهة الاعتبار . ومن جهة المقابلة . ومن جهة  
الامتناع :

فأما الاعتبار : فان يعلم الانسان انه حى عليمقدير سميع بصير متكلم =

والنفس تسمى روحا والروح تسمى نفسا ... (١)

وقد تكلم (٢) الناس في معرفة النفس والروح :

فقال قوم : الروح هي النفس والنفس هي الروح وانما هما اسمان

بمعنى واحد واحتجوا بقول النبي عليه السلام :

= فيتوصل بذلك الى ان يفهم ما اخبر الله به عن نفسه من انه حي عليم قدير

سميع بصير .

وأما من جهة المقابلة : فيقال من عرف نفسه بالعبودية عرف ربه بالربوبية  
ومن عرف نفسه بالفقر عرف ربه بالثنى ومن عرف نفسه  
بالمعجز عرف ربه بالقدرة ومن عرف نفسه بالجهم  
عرف ربه بالمعلم ومن عرف نفسه بالذل عرف ربه  
بالمعجز وهكذا امثال ذلك .

واما من جهة المعجز والامتناع : فانه يقال اذا كانت نفس الانسان السقي  
هي اقرب الاشياء اليه بل هي هويته وهو لا يعرف  
كيفيتها ولا يحيط علما بحقيقتها فالخالق جلي  
جلاله اولى ان لا يعلم العبد كيفيته ولا يحيط علما  
بحقيقتها .

راجع مجموع الفتاوى ج ٩ ص ٢٩٧ .

(١) في : ظ ه ت : لكنهما بيان . اي بمعنى واحد .

(٢) من قوله وقد تكلم الناس .. الى قوله في نهاية الفصل : .. ومعاشهم

ومذاهبهم سقط من خ .

" ان الله قبض ارواحنا " (١)

ويقول بالل للنبي عليه السلام :

" اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك " (٢)

(١) هذا جزء من حديث رواه البخارى مطولا فى كتاب المواقيت ، باب الاذان بعد  
ذهاب الوقت ولكنه يلفظ :

" .. ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها عليكم حين شاء " .. ج ١ ص ١٥٤  
واورده ايضا فى كتاب التوحيد باب قول الله تعالى " انما قولنا لشيء  
ج ٩ ص ١٢٠ مطابيع الشعب واخرجه ابوداود يلفظ ( .. ان الله قبض ارواحكم  
حين شاء وردها حين شاء ) .. كتاب الصلاة الحديث رقم ٤٣٩  
وفى مسند احمد فى كتاب الصلاة يلفظ :

" .. قبض الله ارواحنا وقد ردها اليها " .. الفتح الربانى لترتيب مسند  
الامام احمد كتاب الصلاة حديث رقم ٢١٥ واخرجه الموطأ وفيه " .. الله  
قبض ارواحنا ولو شاء لردها اليها فى حين غير هذا " .. شيخ الزرقانى  
على موطأ مالك باب وقوت الصلاة الحديث ٢٥

(٢) من حديث رواه مسلم موصولا فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة  
رقم ٢٩٦ رواه الموطأ مرسل فى باب وقوت الصلاة الحديث رقم ٢٤  
ورواه ابوداود والترمذى والنسائى .  
انظر جامع الاصول فى احاديث الرسول ج ٥ ص ١٩٥ الحاشية .



وهذا ليس فيه حجة قطعية على انهما شئ واحد فان الحديث الواحد اخبر فيه عن الروح ، والحديث الاخر اخبر فيه عن النفس لان النفس والروح ينمان وتتوفيات في النوم وفي الموت ، وقالت طائفة الروح غير النفس " والنفس غير الروح " (١) وهذا هو الحق (٢) فان اخلاق النفس غير اخلاق الروح واخلاق الروح غير اخلاق النفس فطبع النفس الهوى والشهوة والامر بالسوء والجهل وطبع الروح الحقل والعلم والتدبير والفهم ومتى لم تمنع النفس من طبعها لم ترجع عنه ولا يرجعها الا الروح فان قلت ان الكفار والفجار لا علم لهم ولا تدبير فاعلم ان لهم علما وفهما وتدبيراً في امور دنياهم وممايشهم ومذاهبهم .

(١) الزيادة من أ ه ط ه ت

(٢) ذكر ابن القيم القولين الذين ذكرهما المؤلف ونسب القول بان مساهما واحد للجمهور ونسب القول الثاني لفرقة من اهل الحديث والفقهاء والتصرف

ورجح ابن القيم ان لا فرق بينهما وقال :

ان النفس تطلق على امور :

على الروح وعلى الذات بجملتها كقوله تعالى " فسلموا على انفسكم " .

وتطلق على الروح وحدها : " يا ايها النفس المطمئنة " .

واما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراده ولا مع النفس ، وتطلق الروح

على القرآن وعلى الوحي الذي يوحى الله الى انبيائه . الخ .

ثم قال : فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات

وقال في موضع اخر : اما الروح التي تتوفي وتقضى فهي روح واحدة

وهي النفس واما ما يؤيد الله به اولياءه من الروح فهي روح اخرى غير

هذه الروح . . .

انظر كتاب : " الروح " لابن القيم ٢١٧ - ٢١٩ وانظر مجموع فتاوى ابن

تيمية ج ٩ ص ٢٩٢ .

## فصل فى معرفة النفس والروح :

=====

اما الجوهر الروحانى النفيسى المالى فتعرف ذاته من جهة مخالفتها لذوات الاجساد \* الكثيفة وتعرف صفاته من جهة مخالفتها لصفات الاجساد \* (١) فاعلم ان الروح مخالف للجسم فى التركيب لان الجسم مؤلف (٢) من اجزاء كثيرة لا تحصى كان اصلها الافتراق والتلاشى ، والروح ليس باجزاء متألقة (٣) بعضها الى بعض مثل الجسد بل هو شئ واحد غير مركب اعنى تركيب الجسد الذى ركب من اربعة اشياء تراب وماء وهواء ونار فانهم وعد انيسة الروح فانه ليس شيئين ولا ثلاثة ولا اكر انما هو جوهر فرد روحانى (٤) فى غاية اللطافة (٥) وهكذا كل روح فى نفسه فرد والروح مخالف

(١) ما بين القوسين من ط ، ت ، خ ، وفى خ : مخالفتها لصفة الاجساد .

(٢) فى خ : مؤلف وفى ت : لان الجسم لما كان مؤلفا ...

(٣) فى خ : مؤلفه .

(٤) سقطت كلمة " روحانى " من خ .

(٥) قال ابن تيمية رحمة الله :

" .. فالنفس وهى الروح المدبره لبدن الانسان هى من باب ما يقوم بنفسه التى تصق جوهرها وعينا قائمة بنفسها ليست من باب الاعراض التى هى صفات قائمة بنسبها واما التعبير عنها بلفظ " الجوهر " و " الجسم " ففيه نزاع بمضه اصطلاحى وبمضه معنوى فمن عنى بالجوهر : القائم بنفسه فهى جوهر ومن عنى بالجسم ما يشار اليه وقال انه يشار اليه فهى عند جسم ومن عنى بالجسم المركب من الجواهر المفردة او المادة والصورة فيمض هؤلاء قال انها جسم ايضا ومن عنى بالجوهر المتحيز القابل للقصة فمنهم من يقول انها جوهر :

ثم قال : والصواب انها ليست مركبة من الجواهر المفردة ولا من المادة والصورة وليست من جنس الاجسام المتحيزات والممهودة ، واما الاشارة اليها فانه يشار اليها وتصعد وتنزل وتخرج من البدن وتصل منه كما جاء به ذلك النصوص ودلت عليه الشواهد العقلية . مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١ ص ٣٠١ - ٣٠٢ .

ايضا للجسم (١) في التقييد بالحدود لان الجسم محدود بجهات  
 اذا اقبل على جهة اتحار عن اخرى ، والروح مطلق غير مقيـد  
 اعني قيود الجسد الحاصره له عن التصرف في كل جهة فانه ليس  
 جهة اولى به من جهه وانما قيوده الجمل والمخالفات والظلمات  
 والروح مخالف للجسد في الكثافة لان الجسم ثقيل والروح في غاية  
 البسط الروحاني والطاقة الروحانية وانما ثقله الاوزار الثقيل وكثافة  
 ركونه الى الاشياء وشغفه باتباع الهوى وقصوره عن الادراكات  
 والروح مخالف للجسم في التقاض والمزاحمة لان الجسم يرد بعضه  
 بعضا ومزاحم بعضه بعضا " والروح ليس كذلك لو اجتمع مائة الف  
 روح لم يزاحم بعضها بعضا " (٢) وانما مزاحمة الارواح بالمداد  
 والغضب وسوء الاخلاق والتناكر وغير ذلك مما يقع به التباين  
 والاختلاف (٣) ،  
 والروح ايضا مخالف للجسم في التمكن واحتياج الجسم الى المكان  
 ضروري واحتياج الروح اليه جايـز وهو حامل الجسد (٤) ومركـبة  
 ومسكه (٥) والقيام به (بقدره الله تعالى) (٦) ويبطل بزوال الروح  
 عنه ولا تهبط الروح بزوال الجسد عنه فبينهما بون كبير في الاحتياج

(١) في : ظ ، ت : للجسد .

(٢) ما بين القوسين ورد نفس بقية النسخ ولم يرد في الاصل .

(٣) كلام المؤلف هنا يناقض ما رجحه في ص من ان الروح غير النفس  
 وان طبع الروح العقل والعلم والتدبير والفهم .. الخ .

(٤) في : ت : وهو حامل للجسم .

(٥) في : ظ : ومسكه .

(٦) ما بين القوسين في بقية النسخ

الى المكان فان الجسم محتاج الى مكان يعتمد عليه ويستقر فيه  
ولو زال عنه هوى وتدكدك والروح غير محتاج الى مكان اغنى حاجة  
الجسد (١) بل هو المكان والجسم موضوع عليه وله وانما  
مكان الروح : انمكانه اوضدها .

والروح مخالف للجسم في الاتصال والانفصال لان الجسم اذا اتصل  
بشيء انفصل عن موضعه ولم يبق فيه منه شيء \* والروح ليس كذلك  
ليس هو متصلاً به بالجسد ولا هو منفصلاً عنه انفصلاً يتركه  
بالكلية لانفصاله (٢) عنه .

ولا داخل فيه دخولا يحصره ويضمه فيه كالوعاء المحتوى على الشيء \*  
فيحجبه عن غيره . ولا خارجاً عنه (٣) خروجاً لا يبقى منه بالكلية  
فيه اثر \* وانما اتصاله به الوصال بالمحبة \* (٤) والوصلة \* بالالفه \* (٥)  
التي وقعت بينه وبين الجسد في المشاكلة عند النسخ لان كل جسد  
لا يقبل الا ما شاكله من الارواح فالملاقة وقعت بين الجسد والسرور  
من هذا الباب ولم تنل تلك الملاقة تنشأ وتنمو حتى كثر الوصال  
والسود فلا يزال الروح يجري في مرضات الجسد لانه قد اتحد به

---

(١) في ظهه ت : كحاجة الجسد وفي غ : كحاجة الجسد اليه وهو الاصح .

(٢) في غ : بانفصاله .

(٣) في غ : ولا خارجاً عن غيره وهو خطأ والصحيح ما في الاصل .

(٤) ما بين القوسين في بقية النسخ .

(٥) في : أ : بالمحبة الموصلة بالالفه وفي : ظهه ت : بالمحبة والوصلة  
بالالفه .

من كثرة المحبة وله (١) يجمع ويدخر الى غير ذلك ما لو ذكرته  
لظال به الكلام .

وانا فهمت هذا السر انكشف لك سر الموت وهدته وليفه في حق  
قوم دون قوم واشرفت على بحر عظيم من امر الموت وعذاب القبر  
ونعيمه وانفصاه ايضا عنه من هذا النوع فاستعن بالله على الفهم  
يمنك وانما هذا تذكير والله الموفق .

والروح مخالف للجسد في الادراك لان الجسم لا يدرك الشئ الا بالماسه  
له والحمى . والروح ليس كذلك يدرك الاشياء من غير ماسه والقريب  
والبعيد عنده سواء وانما ادراكاته المعارف والعلوم والدلائل والبراهين  
وادراك الخائب بالشاهد الى غير ذلك .

---

(١) في ت : فله يجمع .

## فصل (١) :

=====

ومن اعون شئ على معرفة الروح واقربه ان تعلم ان وجود الشئ  
كلما علا وقرب من باريه لطف جوهر ذاته وتروحن وانبسط ورق وصفنا  
وكلما بعد عن الموجد (٢) كف وعظم (٣) وظل وظهت عليه  
عوارض الجسم (٤) وقيود الحدود المانع من البسط فيه ومثال ذلك  
بالمشاهدة ان الارض التي نحن مخلوقون منها لما كانت (٥) في اسفل  
العالم كانت اكث الموجدات واشدها اظلاما حتى ان الليل الاسود  
انما هو ظالمها وفلك الماء لما كان فوقها في علو الرتبة والمكان كسان  
اصفى منها والطف وابسط فتراه يطلب الانبساط بوجوده ابدا  
وفلك الهواء فوقه فجسمه اغرب لطاقة صفاء وانبساطا وفلك النار  
الذي هو الاثير (٦) فوق الهواء الطف وارقي وابسط منه وهو جسم  
تحت جسم الفلك والظلك فوقه (٧) وهو اغرب من كل ما تحته  
" واصفى جوهرها وكل فلك وسما اغرب واصفى من الذي تحته " (٨)

(١) كلمة " فصل " لم تذكر في ظ ، خ ، ت .

(٢) في : ظ ، ت : وكلما بعد الموجد وهو خطأ والصواب " الموجد "

(٣) في أ ، ظ : وقاله .

(٤) في أ ، ظ : عوارض الجسد .

(٥) في خ : لما كثفت وكانت .

(٦) في : ظ : وفلك النار الذي هو فوق الهواء وفي خ : وفلك النار الذي

هو اشد الاثنين فوق الهواء ولعل الصواب ما في الاصل .

(٧) في ظ مخ : فوقه في الرتبة .

(٨) ما بين القوسين سقط من خ .

واعظم لطاقة وهكذا كلما علت جواهر الموجودات وذواتها وقربت  
من الامكانات ذواتها الطف جوهرا وابسط وجودا واكثر تروحنا  
واذا فهمت هذا لم يشكل عليك قتل في معرفة الروح وبسطه ولطافته  
وتروحنه وسطة (١) يقرب من لطايف (٢) صورة المعلوم المتصوره  
في نفس العالم بها فذاذك وما هي عليه (٣) من الكثافة في عالم  
الدنيا جسمانية وهي في عالم النفس والكرسى نفسانية الطف منها  
في الجسمانية واغرب وجودا وهي والتعبد بها (٤) في عالم السروح  
والمرش روحانية الطف منها في النفسانية واغرب (٥) وهي متصورة  
في العلم (٦) القديم صورة علمية مخلوقة نورانية فكما سفل الموجود وبعد  
من الملو كلف واظلم وكما قرب لطف وتروحن على هذه الصورة خلقت  
الاشياء (٧) وفطرت وتما هذا كله وكما له في الكثافة واللطافة  
والقرب والبعث : الشرح ومعنى الشرح :

ان الله عز وجل لما خلق الاشياء وفطرها على ما فطرها عليه شرع  
لها الشرح ونهج المنهاج وامر بالاقبال عليه والارتقاء في الدرجات  
المقربة اليه ونهى عن البعد منه والاعراض عنه فمن ارتقى الى مولاه  
كما امره صفت (٨) ذواته البواطن والظواهر من الاثقال والاوزار

(١) في : خ : وبسطه .

(٢) في : ظ : لطافة .

(٣) في : ظ : فذاذات التعبد بما هي عليه .

(٤) كلمة والتعبد بها غير موجوده في خ وهو الصحيح اذ لا معنى لها هنا .

(٥) في : ظ : واعز .

(٦) في : خ : في الحالم وهو خطا .

(٧) في : أ : ظ : الاشياء كلها .

(٨) في : ظ : ه : ه : خفت .

الثقال على حسب ما قسم لهم الكبير المتعال وهذه الخفة (١) التي ذكرنا والترويح الذي وصفنا (٢) مشوا على الماء وطاروا في الهواء وخرقت لهم السماوى ونشرت على قلوبهم الفوايد فسمعوا الوحي (٣) .

(١) فى : غ : واهل تلك الخفة .

(٢) فى : ت : الذى وصفناه .

(٣) يقول شايج الطحاوية :

واما ما يبطل الله به عبده من الشر بخرق المادة او بغيرها او بالضراء فليس ذلك لاجل كرامة العبد على ربه ولا هوانه عليه بل قد سعد بها قوم اذا اطاعوه وشقى بها قوم اذا عصوه . . . ولهذا كان الناس فى هذه الامور ثلاثة اقسام :

قسم ترتفع درجاتهم بخرق العادة . . . وقسم يتعرضون بها لعذاب الله ، وقسم يكون فى حقهم بمنزلة المباحات . . .

وتنوع الكشف والتأثير باعتبار تنوع كلمات الله وكلمات الله نوعان :

كلمات كونية وكلمات دينية ، فالكونية هى التى استعاض بها النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله " اعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر " .

والكلمات الدينية هى القرآن وشرع الله الذى بحث به رسوله وهى امره ونهييه وخبره فكشف الكونية : العلم بالحوادث الكونية ، وكشف الثانية المعلوم بالمأمورات الشرعية وقدرة الاولى التأثير فى الكونيات اما فى نفسه كمشيئة على الماء وطيرانه فى الهواء . . . واما فى غيرها باصلاح واهلاك واغناء واقفاء .

وقدرة الثانية التأثير فى الشرعيات اما فى نفسه بطاعة الله ورسوله والتمسك بكتاب الله وسنة رسوله باطنا وظاهرا واما فى غيره بان يأمر بطاعة الله ورسوله فيطاع فى ذلك طاعة شرعية .

ثم قال شايج الطحاوية رحمه الله بعد ذلك :

فاذا تقرر ذلك فاعلم ان عدم الخوارق علما وقدرة لا تضر المسلم فى =



والالهام (١) .....

==  
ذينه فمن لم ينكشف له شيء من المصفيات ولم يصغر له شيء من الكونيات لا ينقص ذلك في مرتبته عند الله بل قد يكون عدم ذلك انفع له فانه ان اقترن به الدين والاهلك صاحبه في الدنيا والاخرة. وانظر شرح الفقه الاكبر للامام الملا علي القاري ص ٦٤ ط ١٣٩٩ هـ راجع شرح الطحاوية ص ٥٦٠ ط ٦ وعلى ضوء رأي السلف هذا في خرق المادة يتضح لنا ان المؤلف - عفا الله عنه - يرى غير ذلك فهو يرى ان الكلمات الدينية التي تأثيرها الشرعيات ومبرعها بالشرعة يحصل للذي ينهج منهجها ويسير وفقها صفاء لروحها يحقها خوارق للمادة كالمشي على الماء والطيران في الهواء بمعنى انه يرى ان خرق المادة امر مكتسب تحصل بسبب التمسك بالشرعة وبذلك يتضح لنا تأثيره برأي الفلاسفة ومن سائرهم من الصوفية في اعتقادهم وقولهم ان الكرامة والنبوة امر مكتسب تحصل للنفس بعد صفائها بالرياضة والمجاهدة بالطاعة.

انظر : قطر النوى على حديث الولي للامام الشوكاني تحقيق / د ابراهيم هلال ص ١٩٣ تحت عنوان : رأي الفلاسفة الاشراقيين والصوفية وانظر : اعلام النبوة للماوردي ص ٢١٠ والمثل والنحل للشهرستاني ج ٣ ص ٢٣٩٠ ومبحث : وكرامات الاولياء حق في مجموعة الحواشي البهية على شرح العقائد النفسية ج ١ ص ١٩٢

(١) الالهام : انقاء معنى في القلب بطريق الفيض ، وليس الالهام من اسباب الممرقة بصحة الشيء عند اهل الحق خلافا لبعض المتصوفة والروافض الذين يجعلون الالهام من اسباب العلم بالشيء وقد نقل ابن تيمية الحكاية المشهورة عن ابي يزيد وقال فيها :  
" فان خطر خاطرا او وجدت الهاما فاعرضهما على الكتاب والسنة فان وجدت فيها تحريم ذلك مثل ان تلهم بالزنا او الربا ... فادفعه عنك واهجره ولا تعمل به واقطع بانه من الشيطان اللعين وان وجدت فيهما اباحته ==

وكانوا اية (١) للانام لان ارواحهم وعقولهم جذبت منهم النفوس  
والاجسام الى حضرة ذى الجلال والاکرام فازدادوا تروحنا بروح القدس  
ووجدوا حلاوة المحبة (٢) والانس : " ... اولئك كتب في قلوبهم  
الايمان وايدهم بروح منه " (٣) وضد هذا الوصف من انتكس  
" اعلاه " (٤) ومات قلبه واتبع هواه وقال سهل بن عبد الله (٥) :

= كالشبهوات المباحة فاهجره ايضا ولا تقبله واعلم انه من الهام النفس  
وشبهواتها وقد امرت بمخالفتها وعداوتها .. وان لم تجد في الكتاب  
والسنة تحريم ولا اباحته بل هو امر لا تعقله فتوقف في ذلك ولا تبادر اليه .  
مختصر من مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠ ص ٥١٩ وانظر تعقيب ابن تيمية  
رحمة الله على هذا النص .

(١) في بقية النسخ : وكانوا ائمة وهو الاصح .

(٢) في : غ : حلاوة المزيد والانس .

(٣) سورة المجادلة من الاية ٢٢ .

(٤) الزيادة من ط ه غ .

(٥) هو ابو محمد سهل بن عبد الله بن يونس التستري ( وتستر مدينة في ايران )

وهو احد ائمة الصوفية وعظمائهم ، مات سنة ٢٨٣ وقيل ٢٧٣ بالبصرة

قال صاحب الحلية : ( تخرج عن خاله محمد بن سوار ولقبى

ابا الفيض ذا النون المصري بالحرم ، عامة كرامة في تصفية الاعمال

وتنقية الاحوال عن المعاييب والاعلال ) ا هـ

له كتاب في تفسير القرآن مختصر وكتاب رقائق المحبين وغير ذلك

وقد استشهد المؤلف بكلمة في مواضع كثيرة من الكتاب كما فعل ذلك

الطوسي في كتابه اللمع .

راجع : صفة الصفوة ج ٤ ص ٦٤ ترجمة ٦٤٥ هـ

حليه الاوليا ج ١٠ ص ١٨٩ ، الرسالة القشيرية ج ١ ص ١٠٤ هـ

الاعلام للنزكي ج ٣ ص ٢١٠ ص ط ٣ .

تلميس ابليس لابن الجوزي ص ١٦٧ .

\* اول من مات من الخلق ابليس " (١)

وبين هذين الصنفين خلق (٢) طبقات من القرب والبعد والخفة والثقل " اما المشى (٣) على الماء وفي الهواء فان الجسم لا يهوى بطبعه الى الارض لا يستقر على الماء ولا في الهواء فهذه فطرته وطبيعته فاذا ملكه الروح وصرفه على غرضه ولم يملك من نفسه شيئاً ولا حركة واحدة حتى يكون تابعا لا متبوعا كالأجساد الاولياء مع ارواحهم امثال الروح على غرضه على الماء وفي الهواء لانه لا يتصرف بحكم طبيعه بل بحكم غير فقد رده عن حكم طبيعه الى ارادته فاوقفه على الماء فلا يفرق لان حركة طبعه لا حكم لها عند الروح الا باختياره واكثر اجساد الخلق هي مستبوعة لا تابعة والارواح تابعة لها هي التي تتصرف والارواح تتصرف بتصرفها مما كسبتها الاجساد معاني الثقل وتصرف الاجساد فانهم " (٤) .

(١) في كتاب الزواجر عن اقتران الكبائر لابن حجر قال : قيل اوحى الله تعالى الى موسى : يا موسى اول من مات اى هلك وخسر من خلقى ابليس وذلك انه اول من عصانى وانما اعد من من عصانى من السموات ص ١٠ الطبعة الاولى .

(٢) في بقية النسخ : " الخلق طبقات .. " وهو الصحيح .

(٣) ما بين القوسين من قوله : اما المشى على الماء .. الى قوله وتصرف الاجساد فانهم : لم يذكر في ظ من ، ت .

(٤) يقول ابن تيمية رحمه الله :

... وكذلك المشى على الماء وفي الارض وهو قطع المسافة البعيدة

في زمان قريب .. هو ما تفعله الجن ببعض الناس ، وقد اخبر الله

عن العفريت انه قال لسليمان عن عرش بلقيس وهو باليمن وسليمان بالشام :

" انا اتيك به قبل ان تقوم من مقامك .. " .

ولهذا يوجد كثير من الكفار والفساق والجهال تطير بهم الجن في =

.....

== الهواء وتشي بهم على الماء وتقطع بهم المسافة البعيدة في المسددة القريبة .. والذين تحطمهم الجن وتطير بهم من مكان الى مكان اكثرهم لا يدري كيف حصل ... وقد يذهبون به الى مكة ويحطوف بالبيت من غير احرام او يوقعونه في الذنب ويفرونه بان هذا من كرامات الصالحين وليس هو مما يكرم الله به وليه ... بل يضلون صاحبه ويصدونه عن تكميل ما يحبه الله منه من عبادة وطاعة وهو هومونه ان هذا من فضائل الكرامات حتى يبقى طالبا له عاملا عليه .

ثم قال ... وقد يمشي على الماء قوم بتأييد الله لهم واعانته اياهم بالملئكة كما يحكى عن المسيح وكما جرى للعلاء بن الحضرمي ولا يمسلم الخولاني في عبور الجيش وذلك اعانته على الجهاد في سبيل الله كما يؤيد الله المؤمنين بالملئكة وليس هو من فعل الشياطين . والفرق بينهما من جهة السبب ومن جهة النفاية :

اما السبب فان الصالحين يحمون الله ويذكرونه ويفعلون ما يحبه الله من توحيده وطاعته فسرلهم بذلك ما ييسره ومقصودهم به نصر الدين والاحسان الى المحتاجين .

وما تفعله الشياطين يحصل بسبب الشرك والكذب والفجور والمقصود به به الاعانة على مثل ذلك والجن فيهم مسلم وكافر ... فالمسلمون منهم يعاونون الانس المسلمين ... والكفار مع الكفار ... من كتاب النبوات لابن تيمية ص ٢٥٨ ( باختصار ) .

## فصل :

فاما وحدانية الروح فان الجسد اذا قام المرض او الادراك  
بجزء منه مثل سواد العين وادراك اولمى اليد وبياضه  
او ذوق الفم ولونه لا يقوم بجزء اخر من الجسد مثل بياض  
الظفر الذى لا يكون فى الوجه فانهم هذا جدا والروح ليس  
كذلك اذا حل به المرض حل بكلية ذاته واحاط بالذات  
احاطة عامة غير خاصة مثل العلم والحياة والنور والظلمة  
والجهل وغيره من الصفات الحسنى والسوى وجميع الاعراض  
الحالة به لا يقوم عرض من الاعراض ببعض الروح دون بعض  
وانما ذكرنا البعض مجازا لان الروح ليس يتبعض خلقه البارى  
على هذه الصورة اية له ودليلا عليه وفى الحديث  
" ان الله خلق آدم على صورة الرحمن " (١)

- (١) رواية خلق آدم على صورة الرحمن ذكرها ابن خزيمة فى كتاب : التوحيد  
مسندا عن عطاء بن ابي رباح عن عمر وذكر ابن خزيمة ان الثورى رواه  
مرسلا عن عطاء ص ٣٨ وذكره البيهقى فى كتاب الاسماء والصفات  
وقال بعد ما اورده : يحتمل ان يكون لفظ الخبر فى الاصل كـ  
روينا فى حديث ابي هريرة ( ان الله خلق آدم على صورته ، الا ترى )  
فاداه بعض الرواة على ما وقع فى قلبه من معناه ص ٢٩١  
وقد ذكر ابن خزيمة لهذه الرواية عللا ثلاثا ص ٣٩ كتاب التوحيد .  
وقال الذهبي فى ميزان الاعتدال . . عن هذه الرواية : وله طريق  
اخر قال حرب : سمعت اسحاق بن راهوية يقول : صح عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان ادم خلق على صورة الرحمن وقال الكوسج : سمعت  
احمد بن حنبل يقول : هذا الحديث صحيح ١٠ هـ  
ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٤٢٠ .

وفي حديث آخر " على صورته " (١).....

(١) رواية ( ان الله خلق آدم على صورته )

ذكرها البخاري في كتاب الاستئذان ج ٨ ص ٦٢ مطابح الشعب ، واخرجها مسلم في كتاب البر والصلة الجزء الخامس ص ٤٧٢ الحديث رقم ١١٢ وفي كتاب الجنة وصفة نعيمها الجزء الخامس ص ٦٩٨ الحديث رقم ٢٦ بالفاظ مختلفة .

واخرجه احمد في موضعين ، باب النهي عن ضرب الوجه وتقبيحه جزء ١٩ ص ٣٣٢ رقم الحديث ١٠٨ وفي باب ما جاء في خلق آدم الجزء ٢٠ ص ٢٨ رقم الحديث ٨٨ راجع الفتح الرباني بترتيب مسند الامام احمد وذكرها ابن خزيمة في كتاب التوحيد واثبات صفات الرب ص ٣٦ وللعلماء في عود الضمير في قوله في الحديث " على صورته " اراء :

فمنهم من يرى عود الضمير على آدم عليه السلام ، كانه قيل خلـقـق آدم على ما عرف من صورته الحسنة وهيئته من الجمال والكمال ، ففي بعض الروايات " خلق الله آدم على صورته <sup>طوله</sup> ستون ذراعا ... فقولـه طوله بيان لقول " صورته " وخص الطول لانه لم يكن متعارفا بين الناس انظر الفتح الرباني بترتيب مسند احمد ج ١٩ ص ٣٣٢ .

ومنهم من يرى ان للحديث سببا خاصا وهو ان رجلا ضرب غلامـة فراه النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه وقال ان الله تعالى خلـقـق آدم على صورته وتأولوا عود الضمير على المضروب ، راجع الاملاء في أمكالات الاحياء - المطبوع مع كتاب الاحياء ج ٢ ص ٣٨ . وقال بهذا ابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ٣٧

ومنهم من يرى عود الضمير على الله عز وجل وهم قسمان : قسم يرى ان الصورة : صفة ثابتة لله عز وجل على نحو الصفات الاخرى ومؤيده روايه " على صورة الرحمن " فيثبتونها لله تعالى على ما يليق به سبحانه ومنهم الامام الذهبي حيث قال : اما معنى حديث الصورة فنرد علمه الى الله ورسوله ونسكت كما سكت السلف مع الجزم بان الله ليس كمثل شئ الميزان ٤٢٠ ج ٢ ، وذهب اليه ابن قتيبة ايضا =

وكلف هذا الجوهر امرا عظيما الاتصاف (١) باوصاف باريه  
والتمدد بها والتخلق باخلاقه على قدر طاقته ولا (٢) يكلف  
الله نفسا الا وسمها ولهذه العلة جعله الله خليفة والخليفة  
يدل من المستخلف (٣) كما ورد في انفس الجواهر واعلى  
الخلفاء : " محمد صلى الله عليه وسلم " " وانك لعلى  
خلق عظيم " (٤) .

= قال : نحن نؤمن بالجميع ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا " تأويل

مختلف الحديث لابن قتيبة ٢٢١ ،

وقسم اخري ان اضافة الصورة الى الرحمن انما هو من اضافة الخلق  
اليه لان الخلق يخاف الى الرحمن ان الله خلقه وكذلك الصورة تضاف  
الى الرحمن لان الله صورها وهذا ما ذهب اليه ابن خزيمة على فرضه  
لصحة الرواية " على صورة الرحمن " ولكن الهراس رحمه الله قال في  
تعليقه على مذهب ابن خزيمة هذا : هذا تأويل بعيد جدا فالصورة  
لا تضاف الى الله كأي ضاعة خلقه اليه لانها وصف قائم به .

انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ص ٣٩ ،

وانظر الاحاديث القدسية ج ١ ص ٩٨-٩٩ .

(١) في غ : عظيما اتصاف .

(٢) في غ : على قدر طاقته ( لا يكلف الله نفسا . . . ) البقرة ٢٨٦ .

(٣) في غ : يدل المستخلف .

(٤) القلم اية ٤ .

قيل في التفسير (١) على اخلاق الربوبية (٢)

وقالت عائشة رضي الله عنها (كان خلقه القرآن) (٣)

فهو الجوهر (٤) الكريم في غاية الصفاء والنعور والنفاسة والشرف والجلالة او ضد ذلك او ما بينهما ، واصاف هذا الجوهر خلقه عليه من وجود (٥) الالة الجواد الكامل المجيب الذي لا يقبل من احد بل هو البعيد النزيه عن القبول من شيء ، وكسب هذا الجوهر من الافعال وضع الاشياء مواضعها على حسب ما يقتضيه امر الامر السيد الكريم ولذلك قال :

" من يطع الرسول فقد اطاع الله ... " (٦)

" ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله .. " (٧)

(١) في خ : ورد في التفسير .

(٢) لم اجد فيما تتبعت من التفسير المشهورة احدا قال بهذا التفسير — يقول ابن تيمية :

( ... فان الخلق ما صار عادة للنفس وسجية ، قال تعالى : " وانفسك لملى خلق عظيم " )

قال ابن عباس وابن عيينه واحمد بن حنبل رضي الله عنهم : على دين عظيم وفي لفظ عن ابن عباس : على دين الاسلام ، وكذلك قالت عائشة رضي الله عنها : " كان خلقه القرآن " وكذلك قال الحسن البصري : ادب القرآن هو الخلق العظيم . راجع مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٠ ص ١٢٧ ، وانظر الاحياء للفرالى ج ٣ ص ٥٢ - ٥٥ .

(٣) من حديث رواه مسلم وفيه " ... فقلت يا ام المؤمنين انبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن ... " .

صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٣٩٦ الحديث رقم ١٣٣ واخرجه ابو داود في سننه ج ٢ ص ٤٠ رقم الحديث ١٣٤٢ ، واخرجه الامام احمد في مسنده ، الفتح الرباني ج ٢١ ص ١٧ رقم الحديث ٦٥٠ .

(٤) في خ : ا ، ت : فهذا الجوهر وهو اصح .

(٥) في خ : ت : من جود وهو الانسب والاصح .

(٦) النساء الاية ٨٠ (٧) الفصح الاية ١٠ .





" كانت سمعه وبصره وده ورجله ٠٠ " (١) ومثل هذا  
كثير ، ومن فهم سر الروح فهم حقيقة سر المحبة والمعرفة (٢) ان  
شاء الله ٠٠

= عليه وسلم حسبي ذلك بل هو سبحانه يكون خليفة لغيره قال النبي  
صلى الله عليه وسلم : اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل  
اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في اهلنا . والخليفة انما يكون عند عدم  
المستخلف بموت او غيبة ويكون لحاجة المستخلف الى الاستخلاف ٠٠٠ وكل  
هذه المعاني منتفية في حق الله تعالى وهو منزعه عنها فانه حي قيوم  
شاهد لا يموت ولا يغيب ولا يجوز ان يكون احد خلفا منه ولا يقسم  
مقامه لانه لا سمي له ولا كف له فمن جعل له خليفة فهو شرك به "

راجع مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٣٥ ص ٤٤ ،

وانظر ابطال وحدة الوجود لابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل ج ١ ص ٩٧ ،

وانظر مصرع التصرف للبقاعي ص ٨٣ ،

وانظر المتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٥٥ وجامع البيان ج ١ ص ١٥٦

(١) هذا جزء من حديث الطي وتكرر ايراد المؤلف له في عدة مواضع :

اخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب التواضع عن ابي هريرة جزء ٨ ص ١٣١  
مطابع الشعب ،

واخرجه احمد في مسنده ج ١ ص ٢٥٦ وابن ماجه في كتاب الفتن رقم

٣٩٨٩ وليس فيهما : كانت سمعه وبصره ٠٠ ويقول د / ابراهيم فسي

تخرجه لهذا الحديث في كتابه ولاية الله والطريق اليها :

" وقد خرج الصيوطي من عدة طرق فقال فيها : كل رجال اسانيد هذه

الطرق قد جازوا القبول الا ( خالد بن مخلد ) في رواية الذهبي فسي

الميزان فان الذهبي لم يقبله منه الا لمجيئه من طريق البخاري ، والا

عبد الواحد في رواية احمد بن حنبل فقد اختلف فيه وثقه البعض

وضفه البعض ٠٠٠ ولاية الله والطريق اليها ص ٢١٩ ،

وقال د / عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي في تخرجهما الاحاديث اللمع للطوسي

هو حديث قدسي رواه البخاري عن ابي هريرة واحد عن عائشة والطبراني في الكبير

عن ابي امامه وابن الصني عن ميمون وقد اخطأ من زعم ان البخاري انفرد بروايته

ص ٥٦٥ رقم الحديث ٣٠ ، وانظر تخرجه ايضا في فتح الباري ج ١١ ص ٣٤١ .

(٢) في خ : ومن فهم سر الروح فهم سر المحبة ان شاء الله .

فأما اصل حقيقة (١) الروح فمن الامر :

=====

اختلف الناس في معرفة الارواح (٢) :

فقالت طائفة : الروح لا يعلم اصلا واحتجوا بقول الله تعالى :

( ٠٠ قل الروح من امر ربي (٣) )

ومن يطلق هذا القول من الملماء انما عني ( انه ) (٤) لا يعرف ولا يحاط بمقداره ولان الله تعالى قد جعله اثرا من اثاره واية عليه من اياته .

واما انكار معرفته اصلا من كل الوجوه فذلك جهل عظيم من قائله (٥) ، فان اولى درجة في المعرفة بالشئ اثبات ( ٦ )

(١) في : ظ ه خ ، ت : اصل خلقه .

(٢) قال الشوكاني في تفسيره بعد تفسيره لقوله تعالى ( ٠٠ قل الروح من امر ربي ) : " وفي هذه الاية ما يميز الخائضين في شأن الروح المتكلمين لبيان ماهيته ولبضاح حقيقته ابلغ زجر ويرد عنهم اعظم ردع وقد اطالوا المقال في هذا البحث بما لا يتم له المقام وغالبه بل كله من الفضول الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا وقد حكى بعض المحققين ان اقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول . فانظر الى هذا الفضول الفارغ والتعب الماثل عن النفس بعد ان علموا ان الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه انبياءه ولا اذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث عن حقيقته فضلا عن امهم المقتدين بهم فيا لله العجب حيث تبلغ اقوال اهل الفضول الى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا يحضره في غير هذه المسألة مما اذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه . فتح القدير ج ٣ ص ٦٥٤ .

(٣) الاسراء اية ٨٥ .

(٤) الزيادة من : خ .

(٥) في : ت . هـ من قاله (٦) في خ : اثبات ذلك الشيء .

وجود ذلك الشيء والاقرار بأنه موجود فإذا عرف الروح  
 أنه (١) موجود وثبت بالضرورة النظرية العقلية فقد علم  
 وجوده وإن كان لا (٢) يحاط به فهو آية وجوده •  
 وورد (٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " من عرف نفسه عرف ربه واعرفكم بنفسي اعرفكم بربكم " (٤)  
 فقد اطلق النبي عليه السلام القول بمعرفة (٥)  
 والروح لا يقدر احد على انكاره لظهور دلائله واشاره •

- 
- (١) في ت : بأنه موجود •  
 (٢) في ظ ه ت : وإن كان يحاط به بنقص " لا " وهو خطأ •  
 (٣) في خ : ورد وفي ت : وقد ورد •  
 (٤) تقدم الكلام عن هذا الاثر ص ٤٧  
 (٥) في ت : القول بمعرفة الروح والروح لا يقدر •••

## فصل :

=====

اعلم ان الله جل جلاله جعل معرفته اعسر المعارف (١) لانه  
لا مثل له وقد فرض الله على الخلق معرفة ذاته (٢) واسماؤه  
وصفاته ، ومدح المارفين به وذم الجاهلين به والمنكرين لسه  
فمعرفته سبحانه اثبات وجوده وتقديسه وتنزيهه عما لا يليق به  
ووصفه على ما هو عليه وما (٣) وصف به نفسه .  
وامر بالبحث والنظر والاستدلال عليه فهو معروف وان لم يكن  
ولا يحاط به فكذلك اكسب الراجح معنى " ما " (٤) من  
هذه المعرفة ليستدل به عليه لانه اقرب الموجودات  
اليه (٥) فانهم .

- 
- (١) في ظ : ... ان الله جل جلاله معرفته اعسر من كل المعارف .  
وفي ت : ... ان الله جل جلاله معرفته اعسر من كل المعارف .  
(٢) سيأتي حديث " تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذات الله " نوهض  
كلام العلماء عن معناه ص ١٤٥ .  
(٣) في خ : وما وصف .  
(٤) زيادة " ما " من : ت .  
(٥) في خ : لانه اقرب الموجودات اليه وأدلهم عليه فانهم .

فصل :  
=====

فاما من احتج بالاية ( قل الروح من امر ربي ) على انه لا يعلم فان الاية حجة عليه فان الجواب بقوله : قل الروح من امر ربي على حسب السؤال عن الروح بقولهم ما الروح ( ١ ) وذلك ان المطلب المسئول بها عن المعلومات اربعة : هل ، وما ، وكيف ، ولم . فاما هل فيسأل بها عن حقيقة الشيء ووجوده هل هو موجود او معدوم فيقال : نعم اولاً . وسؤالهم عن الروح لم يكن من هذا المطلب لانهم كانوا مقرين ( ٢ ) بوجوده عارفين بانه موجود .

وأما المطلب الثاني الذي هو " ما " فهو بحث عن جوهرية الشيء وطبيعته وما هو ومن أي جنس هو وقد يجمل أي يدل من كيف في السؤال ( ٣ ) لانها يدل منها وهما بمحسني واحسد .

وأما المطلب الثالث الذي هو كيف فانها بحث عن احوال الشيء وخواصه ( ولواحقه اللازمة له على أي صفة حال منها ( ٤ ) هو . وأما المطلب الرابع الذي هو لم فانه بحث عن طعة الشيء التامة ( ٥ ) الموجبة لكونه على ما هو عليه أي لم كان هكذا

- 
- ( ١ ) في هامش أ تعليق قال فيه : ( قوله قل الروح من امر ربي فاسأربه السـي ان معرفة حقيقته متعذرة يعني علم الروح من علم ربي لا يعلمه غيره ) ١ هـ .
- ( ٢ ) في : مقرين بانه موجود .
- ( ٣ ) كذا وردت وهو خطأ ، والصواب وقد يجمل " أي " يدل من " ما " .
- ( ٤ ) في : خ : على أي صفة وحال منها .
- ( ٥ ) في : خ : التامة له . .

ولم يكن على كذا وكذا سؤالهم في الآية عن الروح انما كان  
عن مطلب ما أي ما هو الروح ومن أي شيء هو فذلك كان  
الجواب عن حقيقة السؤال عنه وما هو يدل عليه من الآية  
حرف الجر في قوله : " من امرئى " ومصادق ذلك ما ثبتت  
في الصحيح من الحديث (١) عن عبد الله بن مسعود قال  
" بينما انا امشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في خرب  
المدينة وهو يتوكأ على عسيب فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم  
لبعض سلوه عن الروح فقال رجل منهم يا أبا القاسم ما الروح  
فسكت فقلت انه يوحى اليه فلما انجلى عنه قال (٢) : ( وسئلوكم  
عن الروح ) قل الروح من امرئى (٣) الآية (٣)

فقد تبين ان سؤالهم انما كان بـ " ما " فاجابهم بـ " من "   
في قوله : " ... الروح من امرئى " ولم يسأله عن وجوده  
فيقول نعم اولا ( ولا يسأله عن احواله بـ " كيف " ولا عن  
صفاته الخاصة به اولا ... ) (٤) كيف هو كالأجسام او هو على

(١) في خ من حديث .

(٢) رواه البخارى ج ١ ص ٤٣ باب العلم / ج ٦ ص ١٠٩ تفسير سورة الاسراء ،  
ج ٩ ص ١١٩ و ص ١٢٤ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة مطابع  
الشعب . ورواه مسلم ج ٥ ص ٦٦١ بشرح النووي مطابع الشعب  
والترمذى واحمد في المسند ( جامع الاصل ج ٦ ص ٢١٧ ) .

(٣) سورة الاسراء ٨٥ وذكر قوله تعالى ( قل الروح من امرئى ) من خ ، وروايات  
الحديث ذكرت تمام الآية : ( وما اوتيتم من العلم الا قليلا ) .

(٤) ما بين القوسين من خ ومكان النقط كلمة ( اهو كالأجسام ) خذفتها من الطبع  
ليستقيم النص .

صفة كذا وكذا ، ولو كان لاجابهم (١) بانه على صفة كذا  
وكذا كما اجاب عن ربه حين سألوه (٢) عنه فنزلت ( قل هو  
الله احد (٣) ) (٤) ..

ولو كان سؤالهم ايضا عن علة كونه على ما هو عليه دون ان يكون  
على غيرها لاجابهم بانه كان على حالة كذا وكذا لاجل كذا  
وكذا .

وحرف الجر يدل على انه لم يكن سؤالهم عن المطالب الثلاثة  
وانما سألوا " ب " ما " فكان الجواب عن حقيقة ما سألوه  
عنه اي : ما هو وما هو فقال :

قل الروح من امر ربي وهو تفسير للسؤال الاول عن الروح  
فاجاب بهذا الجواب (٥) وما ورد في بعض الاخبار ان اليهود  
قالت : سلوه عن الروح فان اجابكم فليس مني تمسني

(١) في خ : ولو كان اجابهم .

(٢) في خ : حين سئل وهو واضح انه ورد ان السورة نزلت جوابا للسؤال  
من المشركين .

(٣) في خ : قل هو الله احد الى اخرها .

(٤) اورد ابن جرير الطبري ... عن سعيد قال : اتى رهط من اليهود  
النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هذا الله خلق الخلق فممن  
خلقه فغضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى انتقع لونه ثم ساورهم غضبا  
لربه فجاهه جبريل عليه السلام فسكنه وقال اخفض عليك جناحك يا محمد وجاهه  
من الله جواب ما سألوه عنه قال يقول الله قل هو الله احد الله الصمد لم يلد  
ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فلما تلا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا صف  
لنا ربك كيف خلقه وكيف عضده وكيف ذراعه فغضب النبي صلى الله عليه وسلم اشد  
غضبه الاول وساورهم غضبا فاتاه جبريل فقال له مثل مقالته واتاه بجواب ما سألوه  
عنه : وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات  
بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون .

جامع البيان في تفسير القرآن محمد بن جرير الطبري ج ٣٠ ص ٢٢١ .

(٥) ما بين القوسين من خ ولم يذكر في بقية النسخ .



رسول الله فهذا الخبر ان صح (١) فمعناه ان اجابكم فيه  
برايه دون ان يوحى اليه فيه لان الروح لا يستغنى في معرفته  
عن تحريف الله عز وجل لانه من عالم الغيب والامر وقد سئل  
فاجاب عن ربه كما تقدم في الحديث الصحيح ( وليس بمسد  
بيان الله عز وجل بيان في هذا الجواب .

وقالت طائفة الروح هو الدم وتسمية الروح دما مجاز وانما  
هو (٢) سبب من اسباب الحياة في بعض الحيوان ، ومن  
الحيوان من (٣) ليس له دم ويوصف بالروح ، والملك الروحانيون  
لا دم لهم .

(١) اخبر الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنه قال قالت قريش لليهود  
اعطونا شيئا نعلم عنه هذا الرجل فقالوا : سلوه عن الروح فسألوه  
عن الروح فأنزل الله تعالى ( وسألتك عن الروح قل الروح من امر  
ربى وما اوتيتكم من العلم الا قليلا ) . الحديث .  
وقال الترمذى حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه واخرجه احمد  
في المسند راجع جامع الاصول في احاديث الرسول ج ٢ ص ٢١٨ ولم  
يذكر في هذه الرواية قول اليهود ( فان اجابكم فليس بنبي ) ولكن  
ورد ذلك في رواية اخرى طويلة ذكرها الخازن والبغوى في تفسيرهما  
عن ابن عباس وفيه . . . . . فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء فان اجاب  
عن كلها اولم يجب عن شئ منها فليس بنبي وان اجاب عن اثنين ولم  
يجب عن واحدة فهو نبي فسلوه عن فتيه فقدوا في الزمن الاول ما كان  
عن امرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض وغربها  
ما خبره وعن الروح . . . . . الحديث .

راجع تفسير الخازن ، وبهامشه تفسير البغوى ج ٤ ط ٢ ص ١٨١ .

(٢) في خ : وانما الدم سبب .

(٣) في خ : ما ليس .

وقالت طائفة : الروح هو النفس الداخل والخارج وهذا ايضا مجاز  
 وانا اطلقوه لما راوه لا يستغنى عنه ، وانا التنفس سبب  
 من اسباب الحياة وقد يوجد من الحيوان مالا (١) يتنفس  
 واذا تنفس مات كالحيوت وما اشبهه .

وقالت طائفة : الروح <sup>(٢)</sup> هي الحياة وهذا القول ايضا انما  
 وصف صفة (٢) من صفات الروح لاذاته لان الحياة عرض من  
 الاعراض ، وقد اُضحى وثبت ان الارواح تقبض وتتوفى وتموت  
 وتعذب وتنعم ، وهذه صفة الجواهر والذوات لا صفات  
 الاعراض .

وقالت طائفة : الروح جسم لطيف وهذا القول اقرب الاقوال  
 الى الحق لان وصفهم له بالطاقة يدل انه (٥) ليس كالاكسام  
 الكيفية .

وقالت طائفة : الروح لطيفة مودعة في الاشباح وهذا القول  
 يشارك الذي قبله في اللطافة ، وهو قول حسن متحذر (٦)  
 قائله من كثافة الجسم .

- 
- (١) في خ : من لا يتنفس .  
 (٢) في ت : هي الحياة .  
 (٣) في خ : انما ذكر صفة .  
 (٤) في خ : فقد صح .  
 (٥) في ت ، خ : يدل على انه .  
 (٦) في بقية النسخ : متحذر .

وقالت طائفة : الروح جوهر روحاني مبسط ، وهذا القول قريب من القولين اللذين قبله ، وهذا القول اعدل الاقوال لانه قال فيه : جوهر روحاني بسيط اي جوهرية ذاته روحانية مبسطة ، والروحاني في اللغة الذي (١) نزل القرآن بها : من خلقه الله روحا بلا جسد ، ويقال روح الرجل روحا اذا كان احد قدميه (٢) مبسطا ويقال ايضا قصعة روحا ، قريبة القعر اي مبسطة متوسمة هذا يدل على بسط السطح فانه (٣) ليس كالجسم الكثيف والا فلا شيء انفرد بتسميته الروح من الاجساد وانفرد الجسم عنه باسمه دون الروحانية .

وقالت طائفة : الارواح نور من نور الله عز وجل وحياة من حياته . وهذا قول صواب حسن واراد قائله انه نور من انواره المحدثه عن (٤) معنى اسمه النور القديم وحياة محدثه عن معنى حياته

(١) في ظ : اللغة التي وفي : خ : اللغة المصرية التي نزل القرآن بلسانها .

(٢) في : أ : اذا كان بطن وفي : ظ : باطن وفي : خ : اذا صدر احد قدميه . وقال الليث : الأروح الذي في صدر قدمية انبساط ... راجع تهذيب اللغة للزهري ج ٥ ص ٢٢٦ .

(٣) في : خ : وانه ليس وهو اصح .

(٤) في : ت : على معنى .

القديمة وهو (١) مثل قون ذى النون (٢) : الروح شمع  
الحقيقة على اضافة الملك .

( وقال قوم روح القدس من ذات الله ، وهذا القول ايضا  
على اضافة الملك (٣) اى ذات روح القدس المحدثه من معانى  
ذاته القدوس (٤) القديمة .

وقالت طائفة : الروح امر من امر الله غير مخلوق ، وانما اراد بهذا  
القول : روح المحي والقرآن وهو اولى باسم الروح لان به  
حييت الارواح والوجود كله .  
قال الله تعالى :

” وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا “ (٥) .

(١) نوح : وهذا مثل .

(٢) ذو النون هو : ثوبان بن ابراهيم يقال كنيته ابو الفيض او ابو الفياض  
احد الزهاد العباده المشهورين من اهل مصر نوبى اصله من النبويه  
كانت له فصاحة وحكم وسعر ، كان من اهل من تكلم بمصر فى ترتيب  
الاحوال وفى مقامات الاولياء فانكر عليه ذلك عبد الله بن عبد الحكم  
— وكان رئيس مصر — وهجره علماء مصر لما شاع خبره انه احدث علما  
لم يتكلم فيه السلف حتى رموه بالزندقة .

قال الدارقطنى : روى عن مالك احاديث فيها نظر . ومات فى مصر سنة  
خمس واربعين ومائتين ، الاعلام للزركلى ج ٢ ص ٨٨ ، ميزان الاعتدال  
للذهبي ج ٢ ص ٢٣ ترجمة ٢٧٠١ ، حلية الاولياء ج ١ ص ٣٣١ ترجمة  
٤٥٦ ، تلبس ابليس ص ١٦٦ الرسالة القشيرية ج ١ ص ٦٧ .

(٣) ما بين القوسين سقط من ط .

(٤) نوح : القدس .

(٥) الشورى اية ٥٢ .

## فصل : =====

الامر هو الروح والروح هو الامر وهو على ضربين : قديم ومحدث فالقديم كلام الله وصفته ، والمحدث ارواح الموجدات التي حدثت عن معنى امره وروح الوحي القديم كما اوجد عن معنى اسمه العظيم الملقب كلها وعن معنى اسمه المؤمن ايمان المالمين اجمعين فكذلك في جميع الاسماء والصفات وهذا اصل عظيم يزيل الاشكال كله ، واما من اعتقد في صفات الخلق وارواحهم انها غير مخلوقة فقد ضل ضلالا بعيدا وهو من اهل الجهل وليس من اهل العلم في شيء ، قال الله عز وجل :

” ... انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه ” (١) وقال فيه :

” ... ولنجعل له اية للناس ورحمة منا وكان امرا مقضيا ” (٢)

فهو امر من امر الله (٣) وروح منه كما قال ( تعالى ) :

” ... قل الروح من امر ربي ” (٤) .

” ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ” (الاية)

فمن اطلق من العلماء المؤثوق بهم على الروح انه ليس بمخلوق فانما اراد ( به ) (٥) القديم وامر الله القديم ووحيه وهو روح الوجود بالحقيقة وحياته .

(١) سورة النساء اية ١٧١ .

(٢) سورة مريم الاية ٢١ .

(٣) في خ : فهو امر من الله .

(٤) الاسراء اية ٨٥ .

(٥) الزيادة من ظ .

ومن اطلق عليه الخلق فانما اراد ارواح الموجودات وجواهر  
ذواتهم الباطنة وكذلك من اطلق منهم على الايمان انه ليس  
بمخلوق انما يعنى صفة المؤمن الملى جل جلاله وايمانه  
الذى يصدق به نفسه ( وافعاله ) (١)

ومن اطلق على الايمان الخلق فانما يعنى ايمان الخليقة  
الموجود فى المواطن (٢) والقلوب والحلول دخول فى الشئ (٣)  
وصفة الجليل جل جلاله لا تحل ابدا فى شئ \* ومن اجل  
جهل (فهم) (٤) الدخول واجل (٥) الحلول بهذه المعانى  
وقفوا فيما وقفوا فيه من التكفر (٦) والضلال .

---

(١) ما بين القوسين فى هامش ع . وفى ظ " نفسه رسله . . وفى ت " نفسه  
واله وهو خطأ .

(٢) فى ت : الموجود فى المواطن وهو خطأ .

(٣) فى ظ \* ت ( والدخول حلول فى الشئ \* وهو خطأ .

(٤) الزيادة من غ

(٥) فى غ : واصل بدل من اجل .

(٦) فى ظ . ت ، غ : من الكفر . . وهو الأصح .

## فصل : =====

فالأرواح كلها مخلوقة امر من امر الله بان الله منها وانست  
منه ، وهي غير متناسبة ولا متناسخة ولا تخرج من جسم وتبعث (١)  
في غيره ، تذوق الموت وتنعم بتنعم البدن وتتعذب  
بمعذابه ، هذا هو الشرع (٢) الذي جاءت به الكتب ونطقت  
به الرسل وما سواه باطل فالروح امر من امر الله كما قال الله  
عز وجل :

” ..... قل الروح من امر ربي ” (٣)

وهو تفسير ( للسؤال الاول عن الروح فاجاب بهذا الجواب (٤)

---

(١) في غ : فلا تخرج من جسم وتبعث .

(٢) يقول ابن تيمية وابن القيم : بل العذاب والنعيم على النفس والبدن  
جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة تنعم النفس وتعذب منفردة عن  
البدن وتنعم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون  
النعيم والمعذاب طيهلما في هذه الحال مجتمعين كما تكون طمس  
الروح منفردة عن البدن ، وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون  
الروح ؟ هذا فيه قولان مشهوران لاهل الحديث والسنة واهل  
الكلام .....

الروح لابن القيم ص ٥١ ط ١٣٩٥ هـ .

(٣) سورة الاسراء اية ٨٥ .

(٤) الزيادة من : غ .

على حسب ما سيئل عنه وليس بحد بيان الله في هذا الجواب

بيان (١)

والامر هو " كن " الصادر عن الارادة والقول القائم بالنفس كما قال

( تعالى )

" انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن .. "

اي كن على صورة ما اردت منك ان تكون " على صورتها " بلا

تأخير فالروح (٢) اراد منه ان يكون على هذه الصورة

فهو كلمة الله (٣) تعالى :

(١) بعد ان اورد المؤلف فيما سبق بعض الاقوال في الروح اورد هنا

القول الذي يتفق مع مذهبه حيث يرى ان حقيقتها وما هييتها امر اختص الله

بعلمه ولذلك فهو يقتصر في تعريفه لها على ذكر خواصها التي تختص بها

وتميزها ومذهبه هذا هو عين ما ذكره الطوسي في كتابه اللمع ص ٥٥٤ وهو

يوافق ما يعتقد به الجمهور من انها مخلوقة مبرومة مصنوعة مدبرة

وانظر السراج لابن القيم ص ٢٤٢ .

(٢) في خ : والروح .

(٣) لا يتمشى قول المؤلف هنا من ان الروح هو كلمة الله مع ما ذهب اليه من

ان الروح مخلوق . والصواب ما ذكره ابن القيم رحمه الله حيث قال :

" ... واما قوله تعالى " قل الروح من امر ربي " فمعلم قطعا انه ليس

المراد هاهنا بالامر المطلب الذي هو احد انواع الكالم فيكون المراد ان السروح

كلامه الذي يامر به وانما المراد بالامر هاهنا المأمور وهو عرف مستعمل

في لغة العرب وفي القرآن منه كثير كقوله تعالى : " اتى امر الله "

اي مأموره الذي قدره وقضاه وقال له كن فيكون وكذلك قوله تعالى :

" فما افندت عنهم الهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء

امر ربك ) اي مأموره الذي امر به من اهل الكهيم ...

راجع الروح لابن القيم ص ٢٠٢ ط ١ / ١٤٠٢ .



" .. وكلمته القاها الى مريم وروح منه .... " (١)

" ان مثل عيسى .... الى قوله ( كن ) (٢)

فاذا فهمت سر الروح وما هية خلقته اشرفت على سر القدر  
الجام لجميع الخلاق كائنا ما كانوا (٣) ، وكيف تنفخ الروح  
في المخلوقات عند استعدادها لقبول الارواح بالسمادة  
او بالشقاوة وما يبين ذلك واجله ورزقه وصناعته وجميع ما يكون  
من كل من<sup>(٤)</sup> يمشى على بطنه او على ارجح او على رجلين او ملك  
او شيطان او من وصف بصقة . كل قد قبل من وجود الله ما  
يليق به ولا يجوز ان تقبل اكثر من ( ذلك ) (٥) الذي قبل  
لان ذلك القبول في حقه هو الكمال ، وان كان انقص من  
غيره لانه يقوم في مقامه قياما (٦) لا يقوم فيه غيره من هو  
فوقه او دونه لتكمل حكمة الله في خليقته " التي هي في نهاية  
الحكمة وفي غاية الجمال والقدر سر الله في خليقته " (٧) والله  
احسن كل شيء خلقه . واذا فهمت ايضا سر الروح اشرفت

(١) سورة النساء آية ١٧١ .

(٢) ال عمران ٥١ وفي خ ه ت : ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم ....  
الى قوله كن .

(٣) في أ ه ت : كائنا ما كان .

(٤) في ظ ه ت : من كل ما يمشى وهو الاصح .

(٥) الزيادة من ظ .

(٦) في ظ : في مقامه مقاما .

(٧) ما بين القوسين سقط من خ .

على معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم :

" من عرف نفسه عرف ربه "

وقد قال الله تعالى :

" وفي انفسكم افلا تبصرون " (١)

فهمنا الله واياك (٢) الفهم المقرب منه الموصل اليه انـه

على كل شيء قدير ( صلى الله على محمد واله ) (٣)

---

(١) الذاريات آية ٢١ .

(٢) في خ : واياكم .

(٣) ما بين القوسين سقط من خ .

## فصل : =====

قال الله عز وجل :

" فاذا سمعته ونفخت فيه من روحي .. " (١)

وقال :

" ثم سواه ونفخ فيه من روحه " (٢)

فبعد التسوية كان النفخ وذلك عند اعتدال خلقه الجسد واستوائه تجلت اليه (٣) صورة الروح المنفوخ فيه كما يتجلى شعاع الشمس من وجود الشمس على جميع العالم فيستتير بها ظاهر وجود العالم كله اعنى العالم الظاهر (٤) وتنتشر الحركات في جميعها فتجلى (٥) شعاع الشمس فيه اعنى العالم فلو قدرت ان تكون الارض كلها مصفولة في صفاء المرأة لظهرت صورة الشمس في جميع الارض كما تظهر في المرأة وكما تظهر في وجود البحر والماء الذى هو اصفى من الارض وجودا واشد صقلا وهكذا لو قدرت جميع اجزاء الموجودات في غاية الصفاء والصقال لتجلت اشعة الشمس في كل جزء منها (٦) صورة كاملة ، وهذا المعنى ظهرت جميع الاشياء الظاهرة للابصار

---

(١) سورة الحجر اية ٢٩ وفي ت " ... فقموا له ساجدين "

(٢) سورة السجدة اية ٠٩

(٣) في ظ ، ت : تجلت له .

(٤) في خ : الظاهر المنتشر وتنتشر ...

(٥) في ت : ( فتستتير الحركات في جميعها بتجلى شعاع الشمس ) .. وهى اوضح من لفظ النسخ الاخرى .

(٦) في خ : في كل منها .

فألذى (١) يرى على وجود الاشياء انما هو نور الشمس  
المتجلى منها . واعلم انه ليس لهذا الشعاع المذكور  
المتجلى (٢) على وجود الاشياء وجود بذاته بل اصل  
وجوده مستمد من وجود الشمس على الدوام مع كل نفس وطرفة  
(عين) (٣) وفيضات التجلى دائمة مستمرة بدوام وجود الشمس  
وما ينبغي ان يفهم ان تجلى الشعاع المذكور ليس هو  
بمعنى انفصال النور من نور الشمس كاتصال جزء (من جزء  
حقيقى يقال انه زال عن قرص الشمس جزء) (٤) من نورها  
ثم تجلى فى هذا العالم ليس الامر كذلك انما هو يممى  
انه حدث عن طلوع الشمس فى هذا العالم ذلك الشعاع المذكور  
وقرص الشمس لم يتغير عن حاله ولم ينفصل منه شيء (وانما) (٥)  
وجود الشمس سبب لحدوث الشعاع مع الدوام والشعاع مناسب  
للنور الذى فى قرص الشمس نسبة نورانية لكنه ليس مثله والشعاع  
ينظر اليه وتبين صورته على الموجودات ووجود الشمس لا يقدر  
احد ان يتبينه الا الخطرة او اللحظة مع بمرورها عن الابصار  
وامتزاج العالم بظلمات الاجسام فتعلق الارواح (٦) بالاجساد  
كتعلق الشعاع بالموجودات .

(١) فى ظه : ت : والسدى .

(٢) فى ت : المتجلى منها طسى . . .

(٣) الزيادة من خ .

(٤) ما بين القوسين سقط من ت .

(٥) فى ع : واما وهو خطأ .

(٦) فى أ : ظ : فتعلق الروح .

قال ابن عطاء (١) وفيه من المشايخ •

الروح شجاع الحقيقة • فبالارواح استنار الجسد ( وظهرت الحركات  
والحياة •

وقال ذو النون :

بينة الانسان رائية (٢) كل (شئ •) (٣) رؤية ( الحقيقة ) (٤) •

الى قوله : لانها منبسطة على الاشياء كانبساط نور الشمس على  
كل شئ ••

والشجاع قد ( ملأ ) (٥) وجود العالم كله بل وجود السروح

(١) ابن عطاء اشتهر بهذه الكنية وهو :

ابو المباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء البغدادي • وفي صفة  
الصفوة : " الادمي " من علماء الصوفية قال في الحلية : كان كثير الحديث  
اذا سئل عن يوسف بن موسى القطان والفضل بن زياد صاحب احمد بن  
حنبل ومن في طبقتهم • توفي سنة ٣٠٩ هـ وفي اللمع للطوسي ورد :  
انه نسب الى الكفر والزندقة فرفع امره الى السلطان فدعاه وهو الوزير  
على بن عيسى فجفا عليه في الكلام فقال له ابن عطاء ارفق يا رجلاً  
فغضب عليه فأمر حتى تزعمو خفه وصقموه به وكان ذلك سبب موته • وورد في  
تلبيس ابليس لابن الجوزي رواية اخرى عن سبب قتله وهو : انه سئيل  
الحلاج فقيل له : كنت تدعى النبوة فصرت تدعى الربوبية فقال ما ادعى  
الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكاتب الا الله تعالى واليد فيسه  
اله فقيل له ها معك احد فقال نعم ابن عطاء وابو محمد الجريري وابو  
بكر الشبلي ••• فسئيل ابن عطاء عن مقالة الحلاج فقال بمقالته وكان  
سبب قتله •

راجع : الحلية ج ١ ص ٣٠٢ صفة الصفوة ج ٢ ص ٤٤٤ اللمع للطوسي

ص ٥٠٠ تلبيس ابليس ص ١٧١ الرسالة القيسرية ج ١ ص ١٦٨ •

(٢) ما بين القوسين سقط من خ •

(٣) هكذا ذكرت في ظ اما بقية النسخ : ( كل مسمى )

(٤) هكذا ذكرت في ظ ه خ • اما بقية النسخ : ( للحقيقة ) • وهو الأصح •

(٥) في ج : قد ملك والصواب " قد ملأ " كما في بقية النسخ •

أغرب من وجود الشماع لكن في الأمثلة تنبيه للعقول ، فالروح  
بينه وبين باريه مناسبة من جهة النورية المذكورة فليس له  
حياة الا بتجلي الحق سبحانه له على الدوام وأعلم ان الباري  
سبحانه متجلل ظاهرا ابدا لا يوصف بالغيوبة والاقبول  
تعالى عن ذلك ، وانما الاشياء هي التي حجب بعضها  
بعضا بالسخافات والظلمات ولو قدرت غيوب ( ١ ) الشمس ولم  
يكن لها ظهور بشماعها على الموجودات والكواكب والانفلاك  
لا نظمت الاشياء ولم يظهر وجودها ، كذلك لو قدرت غيبة  
الباري سبحانه لم يظهر شيء دونه ولا كان للاشياء وجود  
البتة بحال ، فبالحقيقة ليس الظاهر على الاشياء الا نور  
الشمس الذي هو الشماع وطولا وجود قرص الشمس لم يكن  
للشماع وجود فبالحقيقة انما ظهرت الاشياء بظهور قرص  
الشمس فالشمس هي الظاهرة المرئية وكذلك بالحقيقة ليس  
الظاهر الا الله وحده :

" الاكل شيء ما خلا الله باطل " ( ٢ )

( ١ ) في خ : مخيب .

( ٢ ) هذا صدر بيت للبيد بن ابي ربيعة العامري الصحابي وفد على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه .  
ورد عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال :  
أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد : الاكل شيء ما خلا الله باطل  
أخرجه البخاري ج ٥ ص ٥٣ ، وج ٨ ص ٤٣ باب ما يجوز من الشمر  
ورواه مسلم في كتاب الشمر بفتح النون ج ٥ ص ١١١ دار الشعب  
والترمذي في كتاب الادب بلفظ : اشمر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد .  
باب ما جاء في انتفاء الشمر رقم الحديث ٢٨٤٦  
ورواه ابن ماجه في كتاب الادب باب الشمر رقم الحديث ٣٧٥٧

== واحد في المسند ٢/٤٨٠

وقد تناول ابن تيمية رحمه الله تعالى هذا الحديث بالتبيين لضمناه فسي رده على اهل الحلول والاتحاد الذين فسروا الباطل بانه الممدم فكل ما سوى الله معدوم والموجود ليس بممدم فحطوا كل موجود هو عيين الله

قال ابن تيمية بعد كلام له عن معنى الباطل " في هذا الحديث وفيه : وقد غلط طائفة من الناس من الاتحادية وغيرهم كابن عربي فراءوا ان الحق هو الموجود فكل موجود حق فقالوا ما في العالم باطل اذ ليس في العالم عدم قالوا : والكفر انما هو عدم وجود الشريك مثلا . . ثم قال : وانما اتوا من جهة اللفظ المجمل فان الشيء له مرتبة مرتبة باعتبار ذاته فهو اما موجود فيكون حقا واما معدوم فيكون باطلا ومرتبة باعتبار وجوده في الازهان واللسان والبنان وهو العلم والقول والكتاب فالاعتقاد والخبر والكتابة امور تابعة للشيء فان كانت مطابقة موافقة كانت حقا والا كانت باطلا فاذا اخبرنا عن الحق الموجود انـه حق موجود وعن الباطل الممدم انه باطل معدوم كان الخبر والاعتقاد حقا وان كان بالمعكس كان باطلا وان كان الخبر والاعتقاد امرا موجودا فكونه حقا او باطلا باعتبار حقيقة الخبر عنها لا باعتبار نفسه ولا يجوز اطلاق القول بانه حق لمجرد كونه موجودا الا بقرينه تبيين المراد .

وهكذا الحمل والقصد والامر انما هو حق باعتبار حقيقته المقصودة فان حصلت وكانت نائمة كان حقا وان لم تحصل او حصل ما لا منفعة فيه كان باطلا وسهذين الاعتبارين يصير في الوجود ما هو من الباطل كما دل على ذلك الكتاب والسنة والاجماع مع ما يوافق ذلك من عقل وذوق وكشف خلاف زعم هذه الطائفة الضالة المضلة . .

انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ٤١٨

ومعد ما تبين هنا من مذهب اهل الحلول والاتحاد يتضح =

والشمس في نفسها واحدة والاشعة المتجلية متعددة بتعدد  
ذوات العالم وجواهره القابلة لشماع الشمس فيتجلى في  
كل عين شمس وفي كل مرآة صقيلة شمس وفي كل موضع  
من البحر والارض والهواء شمس فلو كانت جواهر الارض كلها  
صقيلة صافية كالهواء والبحر لظهر في كل جزء شمس كما تظهر  
الصور في المرايا (٢) وانشد الشاعر في هذا المصنعي  
( وهو عباس بن مرداس ) (٣) :  
كانوا أمام المؤمنين درية والشمس يومئذ عليهم اشمس (٤)

= لنا ان المؤلف لا يقول بقولهم وان كان يتبادر الى الفهم قوله بذلك  
في قوله :

” .. وكذلك بالحقيقة ليس الظاهر الا الله وحده ... ”

ولكن مذهب المؤلف في ذلك ان لفظة الوجود في حق المخلوق مجاز  
ومستعار لا حقيقة ولو كان الوجود له حقيقة لا شبه الوجود الحق ..

وقد نص على هذا في صفحة ١٠٣

(١) في : أ : جواهر كلها .

(٢) في / ظ ه خ : في المرأة .

(٣) سقط من خ وهو ابو الهيثم المباس بن مرداس بن ابي عامر شاعر

مخضرم عاش في الجاهلية والاسلام قيل ان امه هي الخنساء الشاعرة كان ذا

مكانة مرموقة في قومه وكان فارسا مفسورة وكان ممن حرم الخمر على نفسه فسي

الجاهلية قيل له الا تأخذ من الشراب فانه يزيد في جرأتك ويقولك فقال :

اصبح سيد قومي وامس سفيهم ، جاء الى الرسول صلى الله عليه وسلم مع قومه

عام الفتح محلنا اسأله ..

انظر كتاب : المباس بن مرداس السلمي الصحابي الشاعر للدكتور عبد الله

عسيلان ط ١ ١٣٩٨ دار المريح بالرياض

وانظر سيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٢٨ .

(٤) المصدر السابق ص ١٠٩ وانظر ديوان المباس بن مرداس السلمي تحقيق يحيى

الجبوري طبع في بغداد ١٩٦٨ م ص ٢٤ .



يريد ان لمان الشمس وشماها وصورتها المتجلية منها  
 في كل بيضة وآلة مصقله : شمس .  
 والدريخ : الحلقة (١) وكذلك تتجلى الارواح من امر موجودها  
 في ذات كل روح (٢) من جميع الخلق صورة كاملة وذاتها  
 (روحانية) (٣) صورة ولذلك كانت الطف الموجودات واغريها  
 وجودا (لقرىها من الامر " ٤ " ) فانهم فهمنا الله وايها  
 ولما كان الروح بهذه الصورة وتعلق بالجسد فمن اراد الله به  
 خيرا ابقاه على حالة الصفاء والنورية فزاده (٥) (صفاء  
 ونورا) (٦) فاشتاق الى منبجه وتعلق قلبه بالوطن الذي وجد  
 منه (الخرق) (٧) فهو يطلب الخروج من هذا العالم الجسماني  
 فان اصابته اوساخ المكدرات (٨) والمخالفات (والفلات) (٩)

- 
- (١) في تهذيب اللغة : الدرية غير مهموز : دابة يستتر بها الذي يرمى  
 الصيد ليصيده والدريخ مهموز : الحلقة التي يتعلم الرامي عليها .  
 (٢) فسى ظ : في ذات كل ذى روح .  
 (٣) الزيادة في بقية النسخ .  
 (٤) الزيادة من ظ ، خ .  
 (٥) في ظ ، خ : وزاده .  
 (٦) الزيادة من خ .  
 (٧) الزيادة من خ .  
 (٨) في خ الكدورات .  
 (٩) الزيادة من خ .

نظر بالتوبة في التطهير (١) والتخليص والتصفية لعله يلحق  
بالمحل الاطى لانه في هذا العالم الجسماني غريب عن وطنه  
ومعدنه فلما لم يكن يد من تعلقه بالبدن (٢) لتكمل لــــه  
المبودية الروحانية والمباداة الجسمانية صار الجسم له اخا  
وقربنا وصاحباً فاحتال الروح على جذب الجسد الى وطنه  
ومعدنه بالحلم الروحانية والطاعات الروحانية فمن اعانــــه  
التوفيق وصل بحزن الله الى ما لا عين رأت ولا اذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر ، ومن كان بضد ( هذا الوصف تراكمي  
عليه الظلمات وغاض بحر المخالقات وكان بضد ) (٣) ما تقدم  
لان ذلك من المقربين وهذا من البعيدين وذلك من النورانيين  
وهذا من الظلمانيين وما بين هذين طبقات لا تحصى على  
حسب الصفا وامتزاج الظلمات والنور .

واعلم ان تعلق الروح بالجسد هو سبب السعادة الكبرى اوضحها  
لانه لما تعلق بالجسد نظر الى هذا العالم الظاهر عالم الملك  
على ثقب خمس وهي مواضع الحواس <sup>الخمس</sup> تميز بين الالوان والهيئات  
على ثقب الحين بحاسة البصر ، وبالشم بين الروائح واجناسها  
على ثقب الانف والذوق بين المأكولات على ثقب الفم ، والسمع  
بين اجناس الاصوات على ثقب الاذن واللمس بين انــــواع  
الملموسات على ثقب اللمس (٤) فحصل الفرق بين الحسن

(١) في خ : فعلية بالتوبة والتطهير وهو اصح .

(٢) في خ : تعلقه بهذا البدن .

(٣) الزيادة من أ ، ظ ، خ وفي خ ايضا : المخالقات ( والشهوات ) وكان بضد .

(٤) في خ : على حاسة البصرة .

والقبيح من جميع معلومات ( هذا ) (١) العالم بواسطة تحسين الشرح وتقييمه واستدل بمعلوماته على صانعها وبيدها وبالدينيا على الآخرة فرفع همته إلى بارية وإلى عالم الآخرة فاستقامت بنيته عند ذلك فكان قائما مستويا على صراط مستقيم وفي أحسن تقويم : " لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم " (٢) .

فهو يطلب الخروج من هذا العالم إلى منبجه ووطنه فطلب طريقا يخرج عليه منه فلم يجد إلا العلم النافع والعمل الصالح :

( العلم النافع ما انتفع العبد به في الدنيا بأن يدلّه على الله والدار الآخرة والعمل الصالح ) (٣) : ما كان لله فيه رضا فالتزم هذين الأصلين فلم ينشب أن عجل له اذواق الروح والنسيم المخصوصة بعباد الله المقربين لأن العلم بالله تعالى والمعركة به لا نعيم أنعم منه ، وكذلك العمل له لاجنة تشبهه فالتزم الروح والجسد العلم والعمل إلى عين الأجل وإن اقتصر الروح على ما أدرك من معلوماته على اثقب (٤) حواس الجسم وشفف بها وعطف (٥) عليها صار مكبا عليها فانتكص (٦) أعلاه وكان (٧) بضد ما تقصدم :

- 
- (١) الزيادة من : ظ ه خ ، ت
  - (٢) سورة التين آية ٤ .
  - (٣) ما بين القوسين سقط من : ت
  - (٤) في بقية النسخ : على ثقب .
  - (٥) في ظ ه خ : وعكف وهو واضح .
  - (٦) في ظ ه خ ، ت : فانتكص وهو الصحيح .
  - (٧) في ظ : وصار .

أفمن يمشى مكبا على وجهه إلى العالم الأخرى :

قال الله تعالى :

" ثم ردتناه أسفل سافلين " (١)

" .. ان هم الا كالانعام ... " (٢)

ويمن هذين الصنفين طبقات مرة يكون العبد مرة يستقيم

فانهم فهمك الله فكذا (٣) شاهد اهل البصائر بلامر

في ذلك .

---

(١) سورة التين اية ٥ .

(٢) سورة الفرقان اية ٤٤ .

(٣) في خ : فكذا .

## فصل : =====

اعلم (١) انه انما ضل الخلق كلهم كافرهم ومبتدعهم وفاسقهم من أجل التباس صفات الخلق عليهم بصفات الخالق ، ومن أجل غيبة الأخرى وحضور الدنيا لانه لما نظر الروح على ثقب الحواس الى معلومات المحسوسات (٢) في هذا العالم رسخت صورها في خياله وانتقشت منطبعة في ذاته فاذا ذكر له مذكور من صفات الباري حمله على ما عهد لأنه لم يعهد الا ذلك ، مثل اليد اذا ذكر له حمله على الجارحة ، أو البصر أو الوجود (٣) أو أى مذكور ذكر له من علم أو غيره حمله على ما عهد فلا يد من تميز صفات الخالق من صفات خلقه .

وكذلك الآخرة لما كانت غائبة والدنيا حاضرة سبق الحاضر الى نظر الخلق فاشتغلوا به عن الغائب .

وأهل العقل نظروا بعكس هذين النظرين في أمور الباري وأمور الآخرة .

فأما النظر في أمور الباري تعالى فعلى أصليين :

النظر في الواحد ،

والنظر في صفات الواحد .

فمن أصول النظر في الواحد سبحانه أن تعلم أن الشئ الواحد بالحقيقة

هو الشئ الذى ليس لوجوده نهاية ينتهي اليها لأن النهاية غاية الموجود

وحد له لا يتعداه فاذا اتحد بالنهاية أخذته القصة لأن وراء تلك النهاية

شئ آخر من جنسه أو من غير جنسه .

(١) فى : ت : اعلم

(٢) فى خ : ت : المحسوسه وهو أعرج

(٣) فى ظ : او الوجه .

فان قلت كيف لم تزاوجه الأشياء (١) وهو لانهاية له ومالانهاية له فهو  
 الوجود وحده فقط ولا وجود لشيء معه البته لانه لو كان معه شيء  
 لحده ونحن نجد الأشياء موجودة ؟  
 فالجواب :

ان البينونة وقعت بين القديم والمحدث فقد باين المخلوقات بمقدّمه  
 كما باينوه بحد وثم (٢) وكذلك، باينهم بجميع أوصافه كما باينوه بجميع صفاتهم  
 فافهم والأشياء أيضا لا وجود لها معه الا بايجاد (٣) في كل طرفه ، والواحد  
 من وجه لا آخر أيضا هو الذي لا مثال له (٤) ولا نظير ولا شبهه من جميع  
 الموجودات كما يقال : فلان واحد عصره أي لا قرين له فاذا لم يكن له (٥)  
 مثل ولا شبهه فهو واحد فرد لا يشبهه شيء لا في وجوده ولا في صفاته ،  
 ومن هذا الفصل تفهم وحدانية الصفات فان بصره محيط بجميع الموجودات  
 كلها على كثرتها ( ) ومحيط بذاته وعلمه مدرك لذاته ولجميع المعلومات  
 على كثرتها ( ٦ ) وهكذا جميع صفاته .

(١) كلمة " الأشياء " سقطت من ت

(٢) في خ : بحد ثم

(٣) في ظ ، خ : بايجاد

(٤) في ظ : لا مثل

(٥) في ت : فلما لم يكن له

(٦) ما بين القوسين ورد في بقية النسخ

## فصل ٤ =====

وأعلم أن الله عز وجل كان قد يما أزليا بلا بداية ولم يكن معه شيء من الأشياء بوجه ( ولا حال ) (١) ولم يكن للأشياء معه في أزليته وجود الهية لأنها لو كانت موجودة لم تخل : أما أن تكون محدثة أو قد يمتعة ، فإن كانت محدثة فقد وجدت بعد أن لم تكن فلم تكن معه في الأزل وإن كانت قد يمة فلا يجوز أن يقال فيها محدثة لان القديم ما لم يحدثه غيره وقد وجد بالضرورة حدثها لأنها قد ظهر فيها اثر الصنعة والحدث فبطل القدم لها وصح الحدث .

ومن اثبت القدم للموجودات لزمه أن يطلق أن الله تعالى لم يخلق شيئا ولا أبدعه وكانت الأشياء موجودة بذواتها على قوله وهذا هو المحال لأنه قد ظهر وجودها بغيرها فان جعل الموجودات (٢) معه كالظل مع الشخص والعلة مع المملول فقد خل فان (٣) جعله مثل فعله مساويا له لان العلة مساوية للمعلول في الضرورة لان المعلول يصدر عن العلة لضرورة في العلة لا تمتنع العلة بتلك الضرورة عن وجود المعلول عنها ، فالعلة مضطرة لوجود المعلول عنها ، والظل موجود عن الشخص وجودا ضروريا لا يمتنع عن ذلك والاله ليس بمضطر لأنه اذا كان مضطرا فقد اضطره غيره فاذا لم ييسق الا اثبات الاختيار لله تعالى يوجد (٤) متى شاء وكيف شاء ويترك ايجاد (٥) ما شاء ومتى شاء على ما سبق به علمه واراادته من الترتيب والتقديم والتأخير وترك ايجاد ووجود ايجاد وهذه صفة الاله وما سوى ذلك مضطر ففقد

---

(١) ما بين القوسين من أ ، ظت وفي خ : ولا على حال

(٢) في ت : الموجود

(٣) في خ : بأن جعله وهو الصواب

(٤) في خ : يوجد

(٥) في خ ، ت : ايجاد

كانت الأشياء عندما محضاً وكان الله ولا شيء معه في أحديته ولا ثاني فـ في  
أزله (١) وكان في أزله مدركاً لجميع معلوماته في حال عدمها كما يدركها  
الآن في حال وجودها استوى في حقه الوجود والعدم فلا (٢) زيادة في ادراكه  
في حال وجودها ولا نقصان في ادراكه في حال عدمها ولم ينهض هذا الادراك  
الابلالي (٣) لان المخلوق لا يدرك الشيء وهو عدم وبهذا الادراك يابن جميع  
خليقته (٤) ولم يكن مثلها لأن المحدث — كما تقدم — لا يدرك الشيء  
حتى يكون موجوداً معه وما دام معدوماً عنه لا يدركه (٥) فان المالم — من  
الخلق لا يكون عالماً حتى يتعلم العلم بمعلومه فيضطر الى المعلوم أن يكون  
سابقاً على علمه ولا يبصر الشيء حتى يحضر بين يديه بعد ان كان غائباً ولا يقدر  
على الشيء حتى يكون فاعلاً له . ولا يكلم الشيء حتى يحضر ولا يسمعه حتى  
يتكلم بين يديه لأن صفاته حادثة مع مدركاتها فلا يدرك الا في حين حدوثها  
وحدوث المدركات معها ، وكذلك (٦) اذا زالت عنه مبصراته ومدركاته لم  
يدركها لأن صفاته أعراف غير باقية الا بحكم التجديد فان أحدث له مدرك  
أحدث له ادراك آخر والبارى سبحانه (٧) — بخلاف ذلك — كان فـ في  
الأزل ولا شيء معه مدركاً لذاته ولجميع مخلوقاته قبل وجودها لأن صفاته  
لم تحدث له وهو الآن حين وجودها يدركها ذلك الادراك لم يتجدد له  
ادراك يتجدد المدركات ولا زاد بها حين وجدت بياناً فيكمل ادراكه بـ  
نقصانه فان أعدم الموجودات وصيرها كما كانت أول مرة بقي كما كان مدركاً  
حين وجودها لان صفاته ليست أعرافاً فتزيد أو تنقص باختلاف المحدثات تعالسى

(١) في ظمت : أزليته .

(٢) في خ : بلا زيادة .

(٣) في خ : لله .

(٤) في ت : خلقه .

(٥) في : ت : فلا يدركه .

(٦) في ظ مخ : ولذلك وهو الصواب .

(٧) في : ظمت مخ : جل جلاله .



الله علوا كثيرا فقد استوى عنده وجودها وعدمها والمعدم ضد الوجود  
لأنه سبحانه في الأزل لا شئ معه وليس في ذاته سوى ذاته لا يجوز أن يقال  
ان للاشياء في ذاته أثرا أو تكون منطبعة أو مصورة في الذات بل ادراكه  
غير المدرك، والعلم غير المعلوم والبصر غير المبصر والقدرة غير المقدور وليس  
هذه الصفة والادراك الا له ولا يعرف به الا اياه الا تراه يقول :

( انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون ) ( ١ ) .

فلا يقول له الا ( لمدرك ) ( ٢ ) معلوم ولا يقول " كن " الا لمعدوم غير كامن  
فلو كان موجودا لكان كن بلا فائدة ولو لم يكن مدركا لم يقل له كن ( فيكون ) ( ٣ )  
فافهم والله تعالى يقول :

( . . ان الله لغنى عن العالمين ) ( ٤ )

لا يشغله وجودهم كالملة مع المملول ولا يزيده ادراكا ولا يمجزه عدمهم  
ولا يفقده ادراكا الا تراه يقول :

( . . . ان الله علام الغيوب ) ( ٥ )

فهو المنفرد بادراك الغيب لأن الغيب ضد الحضور :

( . . وما كان الله ليظلمكم على الغيب . . ) ( ٦ )

لأنه ليس في طاقة المخلوق ذلك الادراك فاذا اظلمه على ما غاب عنه أو جده  
له فلم يكن غايبا وذلك قوله :

( . . ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء . . . ) ( ٧ )

---

( ١ ) سورة النحل الآية : ٤٠

( ٢ ) في ع : ( الابدرك ) والصواب ( الالمدرك ) كما في بقية النسخ

( ٣ ) الزيادة من ( خ )

( ٤ ) سورة المنكوت الآية : ٦

( ٥ ) سورة التوبة الآية : ٧٨

( ٦ ) سورة آل عمران من الآية : ١٧٩

( ٧ ) سورة آل عمران من الآية : ١٧٩

وما دام لم يدركه فهو غيب عنه والله تعالى بخلاف ذلك، ليس عنده غيب

بوجه ولا حال (١) لا في حال عدم الأشياء ولا في حال وجودها (٢)

الا تراه (٣) كيف يقول !

( وكان الله - أى فى أزله - بكل شىء عليم ) ( ٤ )

( وكان الله بكل شىء بصيرا ) ( ٥ )

( وكان الله على كل شىء قديرا ) ( ٦ )

( وكان الله بكل شىء محيطا ) ( ٧ )

الى غير ذلك، من الآيات الواردة فى هذا المعنى

ومن شأن علم البارئ تعالى ادراكه الموجودات وهى معدومة ، وهو لا يقدر

الا على ما علم ولا يبصر الا ما علم ولا يريد الا ما علم ولا يخاطب بكلامه الا ما علم

ولا يخلق الا ما علم فقد استوى فى حقه وجود الأشياء وعدمها .

ولنفرض سؤالا على من يقول بقدّم المالم من الفلاسفة وغيرهم ( ٨ )

( ١ ) فى خ : بوجه ولا على حال

( ٢ ) فى ت : ولا فى وجودها

( ٣ ) فى خ : الا ترى كيف يقول .

( ٤ ) سورة الأحزاب من الآية ٤٠ ، وسورة الفتح من الآية ٣٦

( ٥ ) لم أجد أية بهذا النص .

( ٦ ) سورة الأحزاب من الآية ٢٧

( ٧ ) سورة النساء من الآية ١٢٦

( ٨ ) راجع كتاب : لباب المقول فى الرد على الفلاسفة فى علم الاصول لابی الحجاج

يوسف بن محمد المكلّاق تحقيق وتعليق الدكتور فوقه حسين الطبعة الاولى ١٩٧٧

دار الانصار : ص ٦١ ، وقد بين المؤلف اختلاف النّصار فى القول بحدوث العالم

وان بعض الفلاسفة قالوا بقدّم العالم وذكر منهم الفلاسفة الاسلاميين ابا نصر

الغارابى وابن سينا ، وانظر ايضا التذييل الذى أورده الدكتور محمد بيصار فى

كتابه :

فى فلسفة ابن رشد الوجود والخلود الطبعة الثالثة ١٩٧٣ دار الكتاب اللبنانى ،

قال فى هذا التذييل : ( . . . وما عرضناه سابقا اثناء البحث لا يدع مجالاً للشك ،

فى ان ابن رشد من القائلين بقدّم العالم . . . )

وانظر ايضا كتاب فصل المقال ضمن مجموعة : فلسفة ابن رشد الطبعة الاولى ١٣٩٨

دار الأناق الجديدة ص ٢٤ وانظر تهافت الفلاسفة للفرازى ص ٨٨ تحقيق سليمان

دنيا ط ٤

ونبين أولاً مذهبهم ( ١ ) فالذى تقوله الفلاسفة :

أن العالم قديم

وأن الله يعلم الكليات ولا يعلم الجزئيات

وأن يمت الأجساد محال ويحملون البعث على ( بعث ) ( ٢ ) ( الأرواح ( ٣ )

فيقال لهم فى وجود الأشياء عنه سبحانه :

ان قلتم انه أبدعها بلازمان بل كوجود الظل مع الشخص ( ٤ ) فقلتم

أقررتم انه أبدعها والمبدع هو المخترع المحدث .

وان قلتم انها لم تزل كما هى فقد أطلقتم أنه لم يبدع شيئا ولا أوجد

موجودا وأن الأشياء قائمة بأنفسها .

فان قالوا : انما ايجادها فيضا وجودا عن وجوده ( ٥ ) لأنه ينبوع الوجود

وهذا من الفاظهم قيل لهم :

ذلك الفيض الذى اطلقتموه أعن وجوده فاض بمعنى انفصال شىء من شىء

أم أوجده من العدم المحض بعد ان لم يكن ؟

فان قالوا عن وجوده بمعنى انفصال شىء عن شىء فكفى به كفرا ( ٦ ) وجهلا .

فلا بد اذا من الرجوع الى ايجادها من العدم " الذى هو ضد " الوجود "

بالضرورة العقلية التى لا محيص عنها .

( ١ ) فى خ : مذاهبيهم

( ٢ ) هكذا فى جميع النسخ ، وفى ع : على ( بمعنى ) وهو خطأ

( ٣ ) هذه المسائل الثلاث كفر الغزالي بها الفلاسفة حيث قال : تكفيرهم لا بد منه

فى ثلاث مسائل : احداها مسألة قدم العالم وقولهم ان الجواهر كلها قديمة

والثانية قولهم : ان الله تعالى لا يحيط علما بالجزئيات الحادثة من الاشخاص

والثالثة : انكارهم ببعث الأجساد ومشرها . ثم قال : فهذه المسائل الثلاث

لا تلائم الاسلام بوجه ومعتقدهما معتقد كذب الانبياء - صلوات الله عليهم وسلامه

وانهم ذكروا ما ذكره على سبيل المصلحة تمثيلا لجماهير الخلق وتفهيما وهذا

هو الكفر الصراح الذى لم يمتدحه احد من فرق المسلمين - تهافت الفلاسفة

للغزالي ص ٣٠٧ ، ط ٤ والاقتصاد ص ١٥٧

( ٤ ) فى ت : بلازمان لوجود الظل عن الشخص .

( ٥ ) فى ط : فيض جود عن وجوده وفى خ ، ت : فيض وجود عن وجوده وهذا الاصح .

( ٦ ) فى خ : فكفى بذلك .

فان قالوا المدم اسم لا يقع ( ١ ) الا على مسمى موجود .

قيل لهم : فالمدم اذا موجود فلم يوجد الباري شيئا ولا اختراع موجودا وكم من اسم يطلق على غير مسمى موجود ( ٢ ) مثل قولهم : لا داخل العالم ولا خارجه شىء وهذا من جملة الأسماء المعلومات ، ومثل قولهم : اجتماع الضدين ( محال ) ( ٣ ) وكون الجسم فى مكانين محال وهذه مسميات لمعلومات غير موجودة .

ومثل قول الله عز وجل :

( ... ولوردوا لعاد والمانهوا عنه ... ) ( ٤ ) .

فهذا من علمه بما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون فكذلك علمه بالأشياء قبل وجودها يعلم كيف تكون اذا كانت وليس لها قبل كونها وجود .  
فالعدم اذا من الأسماء المطلقة على ما لا وجود له فلا بد من الرجوع الى ذلك لأن الباري تعالى لم يخلق من ذاته شيئا ولا كان معه شىء .  
فان قالوا أوجد الوجود ( ٥ ) من المدم اختراعا بلا زمان كالظل مع الشخص وهذا من اطلاق الاكابر منهم .

قيل لهم قد اثبتتم ايجادها لا من شىء والعقل يدرك بالضرورة انها كانت بعد ان لم تكن ان قد فرق العقل بين حالتى المدم والوجود فقد ثبتت

حدثها وانتفى القدم عنها .

( ١ ) فى خ : المدم لا يقع .

( ٢ ) فى خ ، ت : على مسمى غير موجود وهو الصواب

( ٣ ) سقطت من ع

( ٤ ) سورة الأنعام من الآية : ٢٨

( ٥ ) فى أ : أوجد الموجود

وبقى الكلام معهم فى قولهم أوجدوها معا (١) بلازمان فنقول لهم (٢) :  
أخبرونا عن المخترع المبدع سبحانه هل قامت بذاته صفة ضرورية اكرهتــــــــــــه  
على الابداع والابداع للأشياء بلازمان (٣) ام قامت بذاته صفة المشيئة والاختيار  
لايجاد الأشياء بلازمان (٢) .

فان قالوا بالصفة الأولى الضرورية وهى (٤) حقيقة مذاهبهم لأنهم يسمونه  
عنه والعلة مساوية للمملول فى الضرورة فكفى بذلك جهلا وكفرا .  
وان قالوا بالصفة التى توجب للبارى المزم والجلال وهى المشيئة والاختيار  
وتتفى عنه الضرورة . قيل لهم :

من أين أطلقتم ايجادها اياها كالظل مع الشخص مما بلا زمان وحكم المنشى \* (٥)  
والمختار أن لا يترجح أحد الوصفين فى حقه وهو الابداع أو تراك الابداع  
بل هما فى حق (البارى) (٦) المريد والمختار سواء ولا يترجح (٧) هذا  
على هذا ولا هذا على هذا فيوجد اذا شاء ويتراك الابداع ماشاء (٨) . هذا  
(هو) (٩) حكم المريد والمختار والمنشى \* (١٠) (وما وراء ذلك) (١١)  
سوى هذا فهو المضطر المجبور . كاضطرار العلة مع المملول التى تنافى حكم  
الالهية .

- 
- (١) فى خ : أوجدوها معه  
(٢) فى ظ : فيقال لهم .  
(٣) ما بين القوسين سقط من ع  
(٤) فى خ ، ت : وهو حقيقه  
(٥) فى أ ، ت : المشى \* وهو الأصح  
(٦) الزيادة من ظ ، ت  
(٧) فى خ : سواء لا يترجح  
(٨) فى ظ : اذا شاء وهو أصح  
(٩) الزيادة من ظ .  
(١٠) فى أ ، ظ ، خ ، ت : والمشى \* وهو الأصح  
(١١) الزيادة من أ ، ظ

فان قالوا سبق في علمه وارادته أن يوجد الأشياء هكذا كالظلم مع الشخص  
بلازمان قيل لهم وسبق في علمه وارادته أن يوجد متى شاء (١) (الايجاد)  
متى شاء (٢) مع ان دعواهم أنه سبق في علمه وجودها كذلك محال لانـه  
لم يرد به الشرع ولاشهد به (٣) العقل فان القديم بالحقيقة (٤) خلاف  
المحدث من جميع الجهات فالقديم هو الذي لم يزل بنفسه موجودا والمحدث  
هو الذي لم يزل معدوما حتى أوجده المريد لايجاده (والموجد) (٥) مخالف  
لفعله من كل جهة ، فان القديم لايتطرق اليه الفساد ولا البطلان بل لايزال  
أبدا كما لم يزل أزلا ، والمحدث يتطرق اليه الصنعة والتغير والبطلان من  
حالة الى حالة أبدا وهو المدم لأنه لا قوام له بنفسه فالوجود له عارية ومجاز  
ومستمار ولو كان الوجود له حقيقة لأشبه الوجود (٦) الحق سبحانه .  
( الا كل شيء ما خلا الله باطل ) (٧)

وكل شيء هالك الا وجهه .

فهذا تفهم أنه لايسع مع وجوده شيء لأن البطلان (٨) يتطرق الى الأشياء  
أبدا مع الخطرات فما أوجده الموجد الحق من الباطل لو امسك تجد يـد  
الايجاد عنه طرفه عين لانعدم بلا زمان في اسرع من طرفه عين وذلك

(١) في ع : الأشياء وهو خطأ

(٢) في خ ، ط ، أ : ما شاء

(٣) في خ : ولاشهد له .

(٤) في أ : في الحقيقة .

(٥) هكذا في أ ، ظ وهو الصواب وفي بقية النسخ : "الموجود"

(٦) في خ : لأشبه وجود الحق

(٧) صدر بيت للمبيد تقدم ذكره في ص ٨٧

(٨) في ظ ت : لأن البطل

أن لا يريد بقاءه سواء كان الموجود روحانياً أو جسمانياً فكما ان استديم سبحانه لا يطرأ على وجوده عرض ( ولا يطل ) ( ١ ) في الازال والاباد كذلك يطرأ على المحدث المرضي أبد الآباد ، وأثار الصنعة مخالفة بأن الحق موجود بنفسه لا يطرأ عليه شئ \* وهذا موجود بغيره يطرأ عليه كل شئ \* .

فان استدلوا على وجود الأشياء عنه فيضا وجودا كوجود شمع الشمس عن الشمس وفيض النور عنها على كل موجود وقالوا : لم تزل فيضات الخيرات والفاضل فايضة عن وجوده كما لم يزل النور فايضا عن وجود الشمس .

قلنا : أخطأتم من وجهه وأصبتكم من وجهه ، أصبتكم من وجه استدلالكم بفيض الوجود عنه كفيض نور الشمس عن وجود الشمس .

وأخطأتم من وجه آخر حيث قلتم لم تزل كذلك فايضة ، فانه لو قدر للشمس ارادة لان يفيض النور عنها على الموجودات حتى تفيض في وقت ارادتها للفيض ولا تفيض حين لا تريد الفيض لكان الاستدلال حقا ، وكذلك الظل مع الشخص ولو قدر للجسم ارادة لان ( لا ) ( ٢ ) يكون عنه ظل في وقت ارادته لذلك وان يكون عنه ظل في وقت ارادته كان حقا ( ٣ ) وانما هربوا من أن يكون ( ٤ ) الوجود محدثا لانهم قالوا : هي معلوماته فلوزالت عنه في وقت أو حين لطرأ على صفاته في تلك الحال خلاف ما هو عليه في حال وجودها معه وهو الجهل والمجز وعدم الادراك في زعمهم .

( ١ ) هكذا في أ ، ظ ، وهو بياض في ع ، وفي خ ، ت : ( عرض والابطال في الأزل ) وهو خطأ

( ٢ ) ما بين القوسين سقط من ع وورد في بقية النسخ :

ففي ظ : بأن لا يكون . . وفي خ : لئلا يكون وفي ت : لأن لا يكون . .

( ٣ ) في أ : الجملة هكذا : في وقت ارادته واستدلوا به حقا

وفي ظ ت : في وقت ارادته لذلك واستدلوا به كان حقا

وفي خ : في وقت ارادته ذلك واستدلوا به كان حقا

( ٤ ) في خ : وانما هو تبرا من أن يكون . . . . ولا معنى له هنا .

وهذا هو التنزيه عندهم وقد وقعوا في أشر ( ١ ) ما هربوا عنه  
وهو رؤية القدم للمحدثات وافتقار انبارى الى الموجودات أن تكون معه  
كافتقارها الى اليه فصار لا يكمل الالبها وبوجودها معه فصارت هي المكملية  
له والضطرة له وكفى بهذا جهلا وكفرا .

ونحن بحمد الله نقول بما انتمقد عليه اجماع العقول الراجحة وهم الرسل  
وأتباعهم وما نطق به القرآن والسنن وهو :

أن الأشياء لم تكن أزلا معه ( ٢ ) وهو يدركها في حال عدمها كما يدركها

( ١ ) في ظن : في شر

( ٢ ) ليس هذا موضع اجماع كما ذكر المؤلف وقد قال شارح الطحاوية :

فالحاصل أن نوع الحوادث هل يمكن دوامها في المستقبل والماضي أم لا ؟  
أو في المستقبل فقط ؟ أو الماضي فقط ؟

فيه ثلاثة أقوال معروفة لأهل النظر من المسلمين وغيرهم .

أضعفها قول من يقول لا يمكن دوامها لافى الماضي ولا فى المستقبل كقول  
جهم بن صفوان وأبى الهذيل العلاف .

وثانيها : قول من يقول : يمكن دوامها فى المستقبل دون الماضي كقول كثير

من أهل الكلام ومن وافقهم من الفقهاء وغيرهم .

والثالث : قول من يقول يمكن دوامها فى الماضي والمستقبل كما يقول أئمة الحديث

ثم قال : ولا شك ان جمهور المال من جميع الطوائف يقولون : ان كل ما سوى

الله تعالى مخلوق كائن بعد ان لم يكن وهذا قول الرسل واتباعهم

من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم ومن المعلوم بالفطرة ان كون المفعول

مقارنا لفاعله لم يزل ولا يزال معه ممتنع محال .

ولما كان تسلسل الحوادث فى المستقبل لا يمنع أن يكون الرب سبحانه هو الآخر

الذى ليس بعده شىء فكذلك تسلسل الحوادث فى الماضي لا يمنع ان يكون سبحانه

وتعالى هو الاول الذى ليس قبله شىء فان الرب سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال

يفعل ما يشاء ويتكلم اذا شاء قال تعالى : ( قال كذلك الله يفعل ما يشاء ) آل

عمران : ٤٠

وقال تعالى : ( ولكن الله يفعل ما يريد ) البقرة ٢٥٣



حين أوجدها الحالتان عنده سواء\* ولا تهرب كما هربوا هم من أن تكون معدومة خيفة دخول النقص عليه فان النقص انما يلزم لمن يقول بأنه لا يدرك الشئ\* الا اذا كان موجودا وهذه صفة المخلوق فلو افقدناه الادراك في حال عدمها وأوجدناه الادراك في حال وجودها لزمنا ذلك وانما نقول انه يدرك في الحالة الواحدة ما يدرك في الحالة الأخرى من غير زيادة ولا نقصان .

ودليلنا على ادراكه اياها وهي معدومة قوله عز وجل :

( ... وكان الله بكل شئ عليما ... ) ( ١ ) اى فى أزلّه

( ... وكان الله على كل شئ قديرا ) ( ٢ ) .

( ... وكان الله بكل شئ بصيرا ) ( ٣ ) .

( ... وكان الله بكل شئ محيطا ) ( ٤ ) .

ولا يجوز أن يقال فى " كان " هذه كان يكون كونا ولذلك قال أهل العلم :

كان هو الله عز وجل ( ٥ ) .

ثم قال الشارح بعد ذلك : والقول بأن الحوادث لها أول يلزم منه التعطيل قبل ذلك وان الله سبحانه وتعالى لم يزل غير فاعل ثم صار فاعلا . ولا يلزم من ذلك ( اى من القول بتسلسل الحوادث فى الماضى ) قدم العالم لان كل ما سوى الله تعالى محدث ممكن الوجود موجود بايجاد الله تعالى له ليس له من نفسه الا العدم . والفقر والاحتياج وصف ذاتى لازم لكل ما سوى الله تعالى والله تعالى واجب الوجود لذاته غنى لذاته والفنى وصف ذاتى لازم له سبحانه وتعالى .

راجع شرح الطحاوية ... ص ١٣٤ - ١٣٨

وانظر : مجموعه فتاوى ابن تيميه ج ١٨ ص ٢١٠ وما بعدها وج ٥ ص ٥٦٥

وتهاقت الفلاسفة بها مفرص ٣٠٧ ط ٤ ، تلبيس الجهميه لابن تيميه ج ١ ص ١٤٤

وفلسفة ابن رشد ص ٢٤

( ١ ) سورة الأحزاب من الآية ٤٠ وسورة الفتح من الآية ٣٦

( ٢ ) سورة الاحزاب من الآية ٢٧

( ٣ ) لم أجد أية بهذا النص وقد كرر المؤلف استشهاد به هنا

( ٤ ) سورة النساء من الآية ١٢٦

( ٥ ) انظر فتح البارى ج ١٣ ص ٤١٠

وقال النبي عليه السلام في الحديث المشهور :

" أول ما خلق الله القلم قال له اكتب . . . الحديث " ( ١ ) .

فاثبت للأشياء أولية وأن القلم سابق للأشياء ( ٢ ) في ( الخلق ) ( ٣ ) وأن القلم

( ١ ) رواه أحمد في مسنده : الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن ١٣٤ من

الجزء الأول وأبو داود في سننه رقم ٤٧٠ والترمذي في الجامع الصحيح في

كتاب القدر رقم ٢١٥ وقال يحد أن أورده : هذا حديث غريب من هذا الوجه

وقد خرجه الألباني في أحاديث شرح المقيدة الطحاوية وقال عنه : صحيح .

ص ٢٩٤ من شرح المقيدة الطحاوية الطبع ٦ .

( ٢ ) اختلف العلماء : هل القلم أول المخلوقات أو العرش ؟ على قولين :

أصحهما : أن العرش قبل القلم لما ثبت في الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة

قال وعرشه على الماء )) .

فهذا صريح أن التقدير وقع بعد خلق العرش والتقدير وقع عند أول خلق القلم

بحديث عبادة هذا .

ولا يخلو قوله : " أول ما خلق الله القلم . . . الخ . أما أن يكون جملة أو جملتين

فإن كان جملة وهو الصحيح كان معناه :

أنه عند أول خلقه قال له : " اكتب " بنصب " أول " و " القلم " وإن كان

جملتين :

وهو مروي برفع " أول " و " القلم " فيتمين جملة على أنه أول المخلوقات من

هذا العالم فيتفق الحديثان . . .

راجع شرح المقيدة الطحاوية ط ٦ ص ٢٩٤ - ٢٩٥

وانظر فتح الباري بشرح صحيح البخاري لأحمد بن حجر ج ٦ ص ٢٨٩

( ٣ ) هكذا وردت في جميع النسخ ما عدا (ع) ففيها : في الحقيقة .

وفي حديث آخر :

"أول ما خلق الله تعالى العقل . . . الحديث الى قوله : ما خلقت خلقا

أحب اليّ منك، . . . ( ١ ) وقوله عليه السلام :

(( كان الله ولا شيء معه )) ( ٢ )

( ١ ) ورد في هامش النسخة ( ع ) تعليق قال كاتبه عن هذا الحديث :

"قوله أول ما خلق الله العقل . . الخ قال السخاوي في المقاصد الحسنه قال

ابن تيمية : واتبعه غيره انه كذب موضوع بالاتفاق . . . ١٠٠ هـ .

ووجدت قول ابن تيمية هذا اوردته في كتابه " أحاديث القصاص " وقال محققه

محمد الصباغ : ذكره الفزالي في الاحياء ٨٣/١ . . وقال المراقى ومخرج

أحاديث الاحياء في تخريجه لهذا الحديث : رواه الطبراني في الأوسط

من حديث ابي امامه ، وابو نمير في الحليه ٣١٨/٧ من حديث عائشه باسنادين

ضعيفين :

راجع أحاديث القصاص لابن تيمية تحقيق محمد الصباغ ص ٧٢

( ٢ ) رواه البخارى في موضعين من صحيحه :

في كتاب بدء الخلق وفيها . . . ( . . . كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه

على الماء . . . ) فتح البارى رقم الحديث ٣١٩١

وفي كتاب التوحيد وفيها . . . ( . . . كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على

الماء . . . ) فتح البارى رقم الحديث ٧٤١٨

أما رواية " معه " فقد قال ابن حجر في شرحه للحديث في ج ٦ من فتح البارى

ص ٢٨٩ قال :

تنبه : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث : " كان الله ولا شيء معه " . . .

وهو الآن على ما عليه كان " وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث ،

نبه على ذلك العلامة تقي الدين بن تيمية وهو مسلم في قوله " وهو الآن " الى

آخره ، واما لفظ " ولا شيء " معه " فرواية الباب بلفظ " ولا شيء " غيره " بمناهاه .

ورأى ابن تيمية : ان الثابت نقلا هو لفظ " القبل " حيث قال :

( . . . كان الله ولم يكن شيء قبله ) وقد روى ( معه ) وروى غيره والألفاظ

الثلاثة في البخارى والمجلس كان واحدا وسؤالهم وجوابه كان في ذلك

المجلس وعمران الذى روى الحديث لم يقم منه حين انقضى =

وقوله ( تعالى ) :

( ... وقد خلقتك من قبل ولم تـئ شيئا ) ( ١ )

( هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ) ( ٢ )

في التفسير بمعنى ( ٣ ) أنه قد أتى

وقوله تعالى :

( اولم يروا كيف يبدىء الله الخلق ثم يعيده ... ) ( ٤ )

== بل قام لما اخبر بذهاب راحلته قبل فراغ المجلس وهو المخبر بلفظ الرسول  
فدل على أنه إنما قال أحد الألفاظ والأخران روايا بالمعنى وحينئذ فالذى -  
ثبت عنه لفظ " القبل " فانه قد ثبت في صحيح مسلم عن ابي هريرة عن النبى  
صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في دأعائه :  
" انت الأول فليس قبلك شىء " وانت الآخر فليس بعدك شىء " وانت الظاهر فليس  
فوقك شىء " وانت الباطن فليس دونك شىء " \*  
وهذا موافق ومفسر لقوله تعالى :

( هو الأول والآخر والظاهر والباطن ... ) الحديث ٣

وانما ثبت في هذا الحديث لفظ ( القبل ) فقد ثبت ان الرسول صلى الله عليه  
وسلم قاله واللفظان الآخران لم يثبت واحد منهما أبداً ، وكان أكثر أهل الحديث  
انما يروونه بلفظ القبل : كان الله ولا شىء قبله ( مثل الحميدى والبغوى وابن  
الأثير وغيرهم .

راجع مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ٥ ص ١٢٦

وانظر تخريج الالبانى لهذا الحديث فى شرح الطحاوية ص ١٣٩

وقد قال فى هذا التخريج : رواية " معناه " لم أجدها عند البخارى

وانظر فتح البارى ج ١٣ ص ٤١٠

( ١ ) سورة مريم فى آية : ٩

( ٢ ) سورة الانسان آية : ١

( ٣ ) فى خ : معناه

( ٤ ) سورة المنكبوت آية ١٩

فأثبت للخلق بدأة ومثل هذا كثير

والاجماع أيضا قد انعقد على ذلك، من الصحابة والتابعين والمحدثين وغيرهم من العلماء والموازم :

فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى دعائه :

اللهم انك بدأت الخلق من غير حاجة لك، اليهم ( ١ ) .

فانظر الى هذه " ( ٢ ) المصرفة الكاملة من الصديق رضى الله عنه فى قوله :

" بدأت الخلق " فجعل للخلق بداية ، ثم قال " من غير حاجة لك، اليهم "

أى من غير حاجة لك، الى ايجادهم لأنك، ( انت ) الفنى عنهم فى حال

عدمهم ووجودهم وكذلك، قال على رضى الله عنه حين ذكر بدأ الخلق :

وخلقت ( ٣ ) نور محمد عليه السلام .

وكذلك العلماء اتفقوا على البدأة وأن للوجود افتتاحا لم يكن قبل ذلك،

الا البارى وحده

قال الجنيد ( ٤ ) :

التوحيد افراد القدم من الحدث وعلمك، واقرارك، بأن الله فرد فى ازليته

( ١ ) فى خ : حاجة لك، اليهم ، وقد ذكر هذا الفزالى فى الاحياء بلفظ : اللهم

انك، ابتدأت الخلق ، ح ٤ ص ٤٧٧

( ٢ ) فى ت : فانظر الى المصرفة .

( ٣ ) فى ت : بدأ الخلق وخلق نور محمد

( ٤ ) ترجمته : هو ابو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادى اصله

من نهاوند وولد ونشأ ببغداد ، قال ابن الأثير فى وصفه : امام الدنيا فى

زمانه ، وعده العلماء شيخ مذهب التصوف الضبط مذهبهم بقواعد الكتاب والسنة

ويكونه مصونا من المفائىذ الذميمة من كلامه : علما مضبوط بالكتاب والسنة من

يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به ،

كان فى أول أمره يتفقه على مذهب أصحاب الحديث مثل ابن عبيد وابى ثور

فاحكم الأصول ، وصحب خاله السرى بن مفلس السقطى والهارث بن اسد

المحاسنى فسلوا، سلكهما

لاثنى معه .

وقال الشبلى (١) :

جل الواحد المصروف قبل الحدود وقبل الحروف .

وتوفي في شوال سنة ٢٩٨ هـ وقيل ٢٩٢ هـ

اشى عليه شيخ الاسلام ابن تيميه في مواضع كثيرة من كتبه يقول :  
( . . ولهذا كان الجنيد رضى الله عنه سيد الطائفة امام هدى . . قلما  
سئل عن التوحيد قال :

التوحيد افراد الحدود عن القدم . . والجنيد وأمثاله أئمة هدى .

المراجع : انظر صفه الصفوة ج ٢ ص ٤١٦ الترجمة رقم ٢٩٦

والحليه ج ١٠ ص ٢٥٥ رقم الترجمة ٥٧١

الاعلام للزركلى ترجمه الجنيد ،

الفرقان ص ١٠٠ وشرح حديث الزول ص ١١٩ وكلاهما لابن تيميه

الرساله العشيره ج ١ ص ١٣٢

(١) "ترجمة" أشهر الشبلى بأبى بكر واختلف فى اسمه فقليل :

دلف بن جعفر ، وقيل دلف بن جحدر وقيل جحدر بن دلف ، وقيل غير ذلك

أصله خراسانى من قرية "شبلية" وولد بقرية "سر من رأى" ولى الحجاب

للموفق العباسى ثم تركه ، الولاية وعكف على العبادة وتفقه على مذهب

مالك ، واشتهر بالصلاح والزهد

له شعر جيد سلك به مسالك المتصوفة

توفي ببغداد فى ذى الحجة سنة ٣٣٤ وهو ابن ٨٧ سنة رحمه الله

المراجع : صفه الصفوة ج ٢ ص ٤٥٦ ترجمه رقم ٣١٦

الحليه ج ١٠ ص ٣٦٦ ترجمه رقم ٦٤٦

الاعلام للزركلى ترجمه دلف الشبلى

طبقات الصوفيه ٥ - ٣٤٠

الديباج المذهب ص ١١٧

الرساله العشيره ج ١ ص ١٨٢

ولو تتبعنا كلام أهل العلم في ذلك، لطال الكلام  
وقد أخرج الله علم العدد والحساب وجعله أعظم آية على وحدانيته (١)  
فالعدد كله ينشأ من الواحد وليس الواحد عدداً في نفسه فإذا أردت أن  
تعد عدداً ما قلت : واحد فتبتديء بالواحد ، فإذا ذكرت الواحد لم يكن  
للاثنين مع الواحد وجود ولا ذكر وكان الواحد موجوداً فقط ولا يجوز أن يقال  
فيه عدد أي لا يسمى باسم الاثنين ولا الثلاثة ولا الأربعه ولا باسم شئ  
من العدد الذي يعد ذلك، وإنما يقال فيه واحد فقط ولا يشاركه في الاسم  
أيضاً ما جاء بعده من العدد حتى ينتهي إلى آخر العشرة فإن زدت عدداً  
آخر وقلت أحد عشر فأنما تبتديء بتسمية عشرة أخرى فيكون الحادي عشر مثل  
الواحد من العشرة لأنه هو وهكذا واحد وعشرون ( وواحد وثلاثون وواحد  
وأربعون إلى واحد وتسعين ) إنما هو تكرير المشرات فليس يشارك الواحد  
شيئاً من العدد لافي الاسم ولا في المعنى فهو في نفسه ليس بعدد .  
فإذا قلت واحد وسكت لم يكن معه شيء ( من العدد ) ( ٢ ) فهو  
بمنزلة قول النبي عليه السلام :  
( كان الله ولا شيء معه )

---

( ١ ) ذكر الفزالي في كتابه : فضائح الباطنية أن الاستدلال بالأعداد والحروف  
فن من الجهالة اختصت به فرقة الباطنية من بين الفرق . . .  
انظر : فضائح الباطنية ص ٦٦  
والطل والنحل ج ١ ص ٣٣٣  
والفرق بين الفرق ص ٢٦٥  
( ٢ ) سقط من ع ، ت

فرد في ازلته ( ١ ) قبل وجود جميع الأشياء كما الواحد فرد اذا ذكرتـــه  
قبل ذكر الأعداد فاذا اردت ذكر عدد قلت اثنين ، ثلاثة ، اربعة ، خمسة ،  
ستة ، سبعة الى عشرة الى مائة الى الف الى عشرة الألاف الى مائة الف  
الى الف الف الى مالا نهاية له ولا آخر لان العدد لا آخر له ولانهاية  
كذلك ، أمر الباري عز وجل كان واحدا قبل وجود الأشياء ثم خلق القلم واللوح  
والمخلوقات ، واخرج الأشياء شيئا بعد شيء بالايحاد والأبداع الى مالا نهاية  
له ولا آخر أبد الآباد فان مقدورات الباري لانهاية لها ولا غاية لان كل موجود  
أوجده يطرأ عليه من الأعراض مالا نهاية له كما لانهاية للعدد وكما أن الواحد  
أول العشرة فتزيد واحدا بعد واحد الى تسعة فيكمل العدد في التسمية  
لأنه وتر من ثلاثة ثلاثة ( ثلاثة ) ( ٢ ) وكل واحد من الثلاثة وتر أوتر كل واحد  
صاحبه من حيث هو كل وتر واحد في نفسه فافهم .

وكذلك الباري جل جلاله يوجد الشفع وهو الوتر يوترها بنفسه فاذا عدت  
ثلاثة وزدت العدد الى تسعة صارت ثلاثة وثلاثة وكل ثلاثة وتر في  
نفسها للاثنتين فأوتر كل واحد من عدد الثلاثة العددين كما أوتر كل واحد  
من الثلاثة لغيره من الاثنين فاذا زدت عاشرا على التسعة أيضا رجع العدد  
كل واحد فقلت عشرة وصارت العشرة بالاضافة الى العشرين الى الثلاثين  
الى الأربعين الى التسعين بمنزلة ( الواحد من العشرة فالعشرة واحد  
في نفسها والعشرون ) ( ٣ ) بمنزلة الاثنين من العشرة والثلاثون بمنزلة  
الثلاثة والاربعون بمنزلة الأربعة فاذا وصلت الى التسعين صارت بمنزلة  
التسعة ثلاثون ثلاثون ثلاثون فكانت ( تسعين ) ( ٤ ) كما كانت ثلاثة وثلاثة  
وثلاثة تسعة فأوتر كل واحد من الثلاثين الاثنين من ثلاثين ثلاثين فاذا زدت

( ١ ) في خ : في أزلته .

( ٢ ) لم تتكرر في ع وتكررت في بقية النسخ

( ٣ ) ما بين القوسين سقط من خ .

( ٤ ) هكذا في خ بالنصب " تسعين " وفي بقية النسخ بالرفع " تسعون " .



عشرة عادت المائة شيئاً واحداً بمنزلة العشرة للعشرات وبمنزلة الواحد  
للعشرة الواحدة فقلت مائة عدد واحد فان زدت مائة اخرى كانت بمنزلة  
الاثنين للواحد من العشرة وبمنزلة العشرين للعشرات حتى ينتهي السى  
التسع مائة فتكون كل ثلاثمائة وترا كما يكون كل واحد من ثلاثة ثلاثة وترا فى  
عدد التسعة وكل واحد من الثلاثين وترا للاثنتين من الثلاثين ثلاثين فبان  
زدت مائة عادت الفا شيئاً واحداً بمنزلة الواحد ( والمائة والالف ) ( ١ ) فتمشى  
هكذا الى ( عشرات الالف ) ( ٢ ) الى مئى الالف الى الالف الالف السى  
مالا آخر له والواحد أبداً ( ٣ ) مع الجملة منه ينشأ العدد واليه يرجع حقيقة  
ومعنى ،

كذلك الهارى عز وجل منه ابتدأت الأشياء وبه تنشأ وهو معها واليه ترجع  
فكما أن لولا الواحد الذى يزداد ( ٤ ) أبداً فينشأ منه العدد شيئاً بعد شىء  
لم يوجد عدد فكذلك ( ٥ ) . . لولا الله عز وجل الذى هو أول الأشياء وهو  
ينشئ الأشياء شيئاً بعد شىء واليه يرجع كل شىء لم يوجد شىء من الأشياء (٦)  
هو الأول والآخر والظاهر والباطن كما هو الواحد أول العدد وآخره وأوسطه  
الذى هو ظاهره ومعناه الذى هو باطنه فافهم فهما الله وإياك .

( ١ ) فى ع : والمائة من الالف وهو خطأ

( ٢ ) فى ع : الى عشرة الالف وهو خطأ .

( ٣ ) فى خ : والواحد أيضاً .

( ٤ ) فى ظ يزداد

( ٥ ) فى خ : فكذلك أيضاً لولا الله

( ٦ ) فى خ زيادة عى : وهو ينشئ العدد واليه يرجع شيئاً بعد شىء .

فإذا اسقطت الممد من آخره ورجعت الى أوليته اسقطت الممد الفا  
 الفا ومائه مائة وعشرة عشرة وواحد واحد واحد واحد فيذهب الممد كله حتى  
 ينتهي الى الواحد فلا يبقى عدد ولا معدود فيبقى الواحد فلا تقدر ان تجزيه  
 في نفسه فتسقطه لأنه ليس اثنين ولا ثلاثة وانما هو واحد لا يتجزأ ليس بممد  
 ولا يبقى ( ١ ) الا الواحد فلو قدرت اسقاط الواحد بعينه حين لم تقدر على  
 تجزئته وتبويضه لم يوجد عدد ولا معدود بوجه ولا حال ( ٢ ) فكذلك  
 لو قدرت اعدام الموجودات من الكثرة شيئاً بمد شيء حتى تنتهي الى الواحد  
 جل وعز لانعدام الأشياء كما انعدم الممد به بطلك لا جزاءه حتى انتهيت  
 الى الواحد ولم يبق الا الله فلا تقدر على ان تسميه باسم الاثنين ولا غيره  
 ولا ان تجزئه فلو قدرت عدم الاله جل جلاله لم يوجد شيء ( ٣ ) معه  
 من الأشياء وذلك محال لان الأشياء قد وجدت به فافهم فهمك الله فانه  
 قد جاز ان يسقط الممد كله بالتحليل بمد التركيب حتى ينتهي الى الواحد  
 ولا يكون معه شيء من الممد ولم يجز ان تسقط الواحد لأنه لا يخل ما ليس  
 بمركب فكذلك البارى عز وجل كان وعده ولا بد من وجوده فهو واجب وجوده  
 لا محالة ( ٤ ) كما وجود الواحد شرط واجب في وجود الأعداد وليست الأعداد  
 شرطاً في وجود الواحد فقد ثبتت الأولوية الواحد الممد وثبتت التبعية للممد  
 بحده كما ثبتت الأولوية للبارى جل جلاله وثبت الحدوث بمد أوليته لجميع  
 المخلوقات والله الحمد والممنه على الهداية .

( ١ ) في بقية النسخ " فلا يبقى "

( ٢ ) في ظ : ت : بوجه ولا على حال

( ٣ ) في ظ خ شيء من الأشياء

( ٤ ) في خ : فهو واجب وجوداً ولا محالة .

فان اعترضك قلة الفهم وقلت لا افهم القسمة التي ذكرت في العدد وكل واحد في نفسه من العدد لا يتجزأ فزدني بيانا . ( ١ )

فاعلم انك اذا اردت قسمة المائة قلت نصفها خمسون وربعها خمسة وعشرون وثلثها ثلاثة وثلاثون ويبقى واحد من المائة زايد على الثلاثة أثلاث فلا تقدر على قسمته ( فانه الواحد المذكور ) ( ٢ ) فان زدت عليه اثنين وقسمت صار كل واحد في نفسه لا يتجزأ ( ٣ ) .

وكذلك، المشرة نصفها خمسة وثلثها ثلاثة ويبقى واحد من المشرة فلا تقدر على قسمته لأنه واحد في نفسه لا يتجزأ فان زدت عليه اثنين قسمته فقلت كل واحد ثلث الثلاثة وكل واحد في نفسه لا يتجزأ فالعدد كله ينقسم على المشر والتسع والثلث والسبع والسدس والخمسين والربع والثلث والواحد في نفسه لا ينقسم أبدا كذلك، المخلوقات كلها تألفت من الأفراد التي هي الجواهر فضم ( ٤ ) جوهر الى جوهر فكانت اعداد المخلوقات لا يتناهي كما ضم افراد العدد بعضها الى بعض فكان العدد لا يتناهي فأفراد العدد بمنزلة الجواهر التي تألفت منها المخلوقات وكل جوهر في نفسه فرد لا يتجزأ دلالة على الواحد جل جلاله ولو أخذت جسما واحدا من المخلوقات مثل جسد الانسان وجدته تألف من أعداد لا تحصى من الجواهر ضم بعضها الى بعض حتى صار جسما واحدا فسمى باسم الواحد وهو في نفسه اعداد كثيرة كما ان اسم الواحد واقع على الألف والألف في نفسه عدد كثير فكما ان الواحد ضم العدد ( ٥ ) الالف بعضه الى بعض فصار به واحدا كذلك، الله جل جلاله

( ١ ) في ظ ، ت فزدني فهما

( ٢ ) زيادة في كل من ظ ، ت ، خ

( ٣ ) زيادة في خ

( ٤ ) في خ : يضم وهو أصح

( ٥ ) في ظ ، خ : ضم عدد الألف

هو أول الأشياء واحدا وضم أجزاء المخلوقات بعضها الى بعض والفها حتى  
 صارت شيئا واحدا حتى ان ملكه كله انما هو شئ واحد وملك واحد لرب  
 واحد لا يقال له ملكان ولا ثلاثة ولا أربعة انما ملكه سبحانه ملك واحد لملك  
 واحد وان كثرت العوالم الى ملا يحصى فيضم عالم الى آخر الى مائة الفه  
 عالم أو اكثر او انقصر فيرجع الكل واحدا معتمدا على ملك واحد متمبدا لواحد  
 كما كانت اجزاء الجسد كله جواهر لا تحصى وضمها الجسم فكانت به واحدا فسيحان  
 الله ما اكثر دلائله وما ابين وحدانيته والوحيته ولو كان غير ما ذكرت لك لم  
 يجز بوجه ولا حال وهو حقيقة معنى قوله عز وجل :

( لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا ) ( ١ )

لمن فهم الله ذلك .

فانظر بهذا النظر في جميع المخلوقات من الذرة الى ما فوقها لولا الوحدانية  
 لما وجدت بوجه فان جسم الذرة من اعداد لا تحصى ومعنى الوحدانية  
 ضمها حتى صارت موجودة ولو قدرت افتراق اجزائها بعضها من بعض لتلاشت  
 وانعدمت ولم توجد كذلك لو قدرت افتراق جميع العوالم بعضها من بعض وافتراق  
 جواهرها ( ٢ ) بعضها من بعض وزال عنها اسم الوحدانية التي تمسكها  
 لفسدت ولم توجد .

مثال ذلك : ان تقدر طرح اجزاء جسدك فتخلله من تركيبه وهو واحد في نفسه  
 فتسقط اليد من ( ٣ ) الذراع والأصابع من اليد والرأس من العنق والأعضاء  
 بعضها من بعض ( فتكثرت وتفصلت بعضها من بعض ) ( ٤ ) ثم تفصل كسبل  
 عضو بعضه من بعض فيتلاشى الجسد ولا يوجد .

( ١ ) سورة الأنبياء الآية ٢٢

( ٢ ) جملة وافتراق جواهرها نقصت من خ .

( ٣ ) في خ فتسقط اليد من

( ٤ ) ما بين القوسين سقط من خ .

## فصل : ( ١ ) =====

فان اردت ( ٢ ) التركيب بالتقدير كما كان أول مرة عاد واحدا وظهر وجوده واستقام ظم يظهر وجوده ولا استقام أمره ( ٣ ) حتى صار واحدا وهكذا اجزاء الأرض انضمت ( ٤ ) بعضها الى بعض فصارت واحدا ولو قدرت انفصال اجزائها بعضها من بعض لتلاشت وهكذا جسم البحر لو فصلته خلجانا خلجانا ( ٥ ) ونقطة نقطة لتلاشي وإذا قدرت ضم أجزاء بعضها الى بعض ظهر وجوده واستقام أمره وهكذا الهواء والأفلاك، والسموات وجميع المخلوقات كائنا ما كان وهكذا ( ٦ ) الأرواح كل روح واحد في نفسه ويضم بعضها الى بعض صارت عالما واحدا ويضمها الى الأجسام فصارت مع الأجسام كشيء واحد استقام أمرها، ومن هذا تفهم قوله عليه السلام :

(( الجماعة رحمة والفرقة عذاب )) ( ٧ )

( ١ ) الكلام متصل بدون ذكر كلمة فصل في كل من ظ، ت وهو الأصح .

( ٢ ) في جميع النسخ فان ردت وهو الصواب .

( ٣ ) في ظ، خ : ولا استقام حتى

( ٤ ) في ظ انضم

( ٥ ) سقطت " خلجانا الثانيه من خ .

( ٦ ) في ظ، خ، ت : وكذلك .

( ٧ ) ذكره الامام احمد في مسنده عن النعمان بن بشير وفيه :

من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله التحدث

بنعمة الله شكر وتركها كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب "

وقال " الينا " في تخريجه ما نصه :

( أوردته الهيثمي وقال : رواه عبد الله يعني ابن الامام أحمد وابو عبد الرحمن

راويه عن الشعبي لم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات اه . . وكذلك أوردته الحافظ المنذرى

وقال رواه عبد الله بن احمد في زوائده باسناد لا بأس به ورواه ابن ابى الدنيا في

كتابه ( اصطناع المعروف باختصار . ) راجع مسند الامام احمد ج ٤ ص ٣٧٥ و ٢٧٨

والفتح الرباني لترتيب مسند احمد ج ١٩ ص ٩٥

وانظر تخريجه في كتاب السنه لابي بكر الشيباني ج ( ١ ص ٤٤

فان هذه هي الرحم الواشجة (١) المتعلقة (٢) بعضها ببعض المولتفة (٣)  
بعضها الى بعض فصارت شيئا واحدا وطكاً واحدا لملك واحد رحيم راحم :  
( ( ومن فارق الجماعة شبراً فقد خلع ريقه الاسلام من عنقه . . . ) ) (٤)  
وله أسلم من في السموات والأرض ، كل له قانتون (٥)  
وتفهم هذا جدا تفهم منه ( وجود ) (٦) جهنم في الوجود وكيف كان

---

(١) في أ ، ظ ، خ : هي الرحمة والصواب الرحم لأن الواشجة في اللفظ صفة للرحم  
يقال الرحم الواشجة أي المشتبكه .

(٢) في خ : المتعلق .

(٣) في خ : المولتف .

(٤) هذا من حديث طويل

رواه احمد بلفظ ( . . . ) فانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ريقه  
الاسلام من عنقه الى ان يرجع . . . ) الفتح الرباني بترتيب المسند ج ٢٠ ص ١٢٨  
ورواه الترمذى في سننه في كتاب الأمثال برقم ٢٨٦٣  
وقال عنه : هذا حديث حسن صحيح غريب

وذكره ابن حجر في فتح الباري أورده ثم قال :

أخرجه الترمذى وابن خزيمة وابن حبان ومصححا من حديث الحارث بن  
الحارث الأشعري في أثناء حديث طويل ، وأخرجه البزار والطبراني فسي  
الآوسط " من حديث ابن عباس . . . فتح الباري المجلد ١٣ ص ٧

(٥) يفهم من هذا النص انه بجملة آية من القرآن الكريم - وان كان المؤلف لم  
ينص على انه من قوله تعالى - غير أني لم أجد نصا في القرآن بهذا اللفظ  
بل اخذ المؤلف ذلك من قوله تعالى ( . . . وله أسلم من في السموات والأرض )  
سورة آل عمران من الآية ٨٣

( . . . كل له قانتون . . . ) من الآية ١١٦ من سورة البقرة ومن الآية ٢٦

من الروم .

(٦) الزيادة من ظ ، خ ، ت

سبب العذاب والفساد ولأى شئ ء كانت جهنم على صورتها المذكورة ففى القرآن والأخبار ء والفرع الأكبر والأصغر وتفهم منه صورة النعيم ودار النعيم لأهل الحق وتفهم من ذلك، لأى شئ ء وقع القتال والعذاب فى دار الدنيا وفى دار الآخرة وتفهم منه فساد هذا العالم عند قيام الساعة وأقرأ قوله عز وجل :

( . . . وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ) ( ١ )

وتفهم واستمن بالله يمدك، وليس يمكن أكثر من هذا التفهم بالعلم ( ٢ )  
والله أعلم .

فإذا فهمت ما تقدم تبين انه ليس فى العالم فراغ بوجه ولا على حبال والفراغ الذى يتوهمه الناس إنما هو الهواء وكيف يكون الهواء فراغا وهو اعظم خلقة من الارض والماء وإنما هو جسم يأخذه الطول والعرض والعمق فلمس فى العالم اذاً فراغ فاتصلت الموجودات بعضها ببعض كل جوهر الى السدى يليه وكل جسم الى الذى يليه وانزمت منضغطة حتى لا يمكن انفصال بعضها من بعض فان انفصل جوهر أو جسم من جسم حصل الهواء بينهما فلم يكن ثم فراغ بوجه فحق ( ٣ ) أقول ان العالم قد اتحد وصار جسماً ( ٤ ) واحداً ولو قدرت من الموالم مائة الف عالم لا بد لها من هذا التوجيه يتصل عالم بمالم فيكون الكل عالماً واحداً .

وكذلك عالم الأرواح تألفت أيضاً واتصل بعضها ببعض كل جنس الى جنس فان تناكرت وأنفصل بعضها من بعض فالتناكر أيضاً خلق موجود بينهما بمنزلة الهواء للجسام ، وإنما كانت هذه الصورة للموجودات حتى صارت

( ١ ) سورة ابراهيم من الاية ٤٦

( ٢ ) فى ظ : بالقلم وفى خ : التفهيم بالقلم وهو الصواب

( ٣ ) فى خ : فيحق أقول

( ٤ ) فى ظ ، خ : وصار شيئاً

كالماء في الاناء اذا امتلأ به لا فراغ فيه لأن وجود الواحد الحق الذي لانهاية له قد ( اكتنف ) ( ١ ) مخلوقاته وزمها فهو الذي صيرها شيئاً واحداً لأنها من موجدتها بمنزلة المملوم في نفس العالم به المحيط به قلو كان في الماء، الهبة ( ٢ ) الا الله لذهب كل اله بطكه وانحاز في ناحية عن غيره وانفصلت الاشياء بعضها من بعض وأدى ذلك الى التلاشى المذكور - فيما تقدم ( ٣ ) في تقسيم الجواهر وتحليلها ولم يكن اله ولا مألوه .

فالحق اذا هي الوجدانية والباطل هي الكثرة كما قال تعالى :

( ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل . . ) ( ٤ )

فالباطل ( ٥ ) هو المدم الذي لا يجوز أن يكون موجوداً والحق هو الوجود الذي ( لا يجوز ان يكون معدوماً ، والحق هو الشيء الواضح الظاهر البين ، والباطل ( ٦ ) هو الشيء الخفي الذي ) ( ٧ ) لا وجود له ، فلما ان كان الباري عز وجل هو الوجود الحق كانت أفعاله كلها حقاً فتحقق وجودها به وبقي وجودها بموجدتها الباقي الحق ، ولما ان كان الباطل لا وجود له كان كل من ادعى الهها باطلاً بضد ذلك ( ٨ ) فبطل وجود من ادعى ذلك وكان

( ١ ) هذه الكلمة غير وانحاز في جميع النسخ وهي تحتل أن تكون ، اكتنف أو اكشف

أو اكتنف وأثبت الأخيرة لرجاحتها في خ

( ٢ ) في خ اله الا الله .

( ٣ ) فيما تقدم : نقصت من : خ

( ٤ ) سورة الحج الآية ٦٢

( ٥ ) في ظ ، خ : والباطل وراجع ص ٨٨

( ٦ ) في خ والباطن وهو خطأ

( ٧ ) الجملة بين القوسين سقطت من المصنف ووردت في هامش وفيها غموض أوضحته

بقية النسخ .

( ٨ ) في خ : يظن ذلك .



### الآباد

بعرض البطلان والفساد أبداً ولذلك كانت جهنم دار فساد قال الله عز وجل :

( ... سيجزيهم وصفهم ... ) ( ١ )

وقال :

( ... فأولئك النار هي مولاكم وبئس المصير ) ( ٢ )

ولما كان ( ٣ ) الهم الذي ادعوه لا وجود له الا في أوهامهم وظنونهم الكاذبة كانت النار جزاءهم ومولاهم على ذلك المعنى لأن النار لا تظهر لها الا في جسم تأكله وتفنيه فلو انعدم الكفر والمصيان من الوجود لم يكن للنار وجود ولما كان العدم الذي هو الباطل لا شيء أظلم منه ولا أخفى كانت جهنم سوداء مظلمة :

( ... ان الشرك لظلم عظيم ) ( ٤ )

والظلم ظلمات ( يوم القيامة ) ( ٥ )

وعلى هذا المعنى استقر جميعه في صفات جهنم ( ٦ ) وما ورد فيها ( ٧ ) وفي أهلها وتمنّيهم تجدها موافقة لمقائدهم وأعمالهم ( ٨ ) .  
وبالضد من ذلك دار النعيم ، ولما كانت دار الدنيا متزجة من العالمين ( وأعمالهم ) وكان فيها الخير والشر ومن كلا العالمين - أعني الجنسمة

( ١ ) سورة الانعام آية ١٣٦

( ٢ ) سورة الحديد آية ١٥

( ٣ ) في ظ ولما أن كان

( ٤ ) سورة لقمان آية ١٣

( ٥ ) الزيادة من ظ

( ٦ ) في ظ خ : وعلى هذا المعنى استقر جميع صفات جهنم

( ٧ ) في خ : كما ورد

( ٨ ) كلمة " وأعمالهم " لم ترد في خ

والنار - زوجين اثنين كانت دار كون وفساد فاذا فصلت من الامتزاج بالقيامة  
عند غلبة الشر على الخير فسدت الدنيا وميز الخبيث من الطيب وعسار  
كل واحد الى عنصره ولم يكن بعد الدنيا دار الا الجنة أو النار.

---

## فصل : =====

واعلم أن العوالم كلها هي أفعال الله ومخلوقاته فليس في الوجود إلا الله وأفعاله وجميع ما خلق من العوالم ملك واحد — كما تقدم — بمنزلة جسد واحد وعلمه وصفاته محيطه بجزئيات المخلوقات وكلّياتها .

وانا ( ١ ) اردت أن تفهم ذلك، فهما شافيا ويتبين لك بطلان ( ٢ ) مذهب من يقول انه ( ٣ ) يعلم الكلّيات ولا يعلم الجزئيات وبطلان أيضا ( ٤ ) . . . من يقول باخمافة أفعال المخلوقات الى أنفسها ( ٥ ) ، وأنه ليس فـسـى الوجود فاعل الا الله ( ٦ ) وحده فانظر الى قول الله جل جلاله :

( ١ ) في ظ ، خ : فاذا

( ٢ ) في ظ : بطلان قول . .

( ٣ ) في أ : بأنه يعلم

( ٤ ) في ظ : بطلان مذهب من يقول

( ٥ ) في خ : الى نفسها

( ٦ ) كلام المؤلف هنا في أفعال المخلوقات يحتاج منا الى أن نبين المذاهب فـسـى

أفعال العباد ونبين رأي السلف في ذلك .

ومن المعلوم انه بعد ان وجدت بدعة القدرية التي ابتدئها بالبصرة معبد الجهنى وانكر عليه الصحابة ذلك، صار للناس بعد ذلك، في أفعال العباد اراء ومذاهب :

١ — فالقدية وهم قسمان :

أ — القداسي منهم : انكروا علم الله بشئ من أعمال العباد قبل وقوعها

منهم وقالوا بأنها مستأنفه العلم اى انما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وأفعال العباد عندهم صادرة عن قدرتهم .

قال القرطبي وغيره : قد انقرض هذا المذهب ولا تعرف احدا ينسب اليه من المتأخرين .

ب — القدرية المتأخرون ويعرفون بالمعتزلة أصحاب واصل بن عطاء

قالوا : بعلم الله عز وجل بالأفعال قبل وقوعها كما يقول السلف

لكن قالوا :

ان أفعال العباد مقدورة لهم وواقعة منهم على جهة الاستقلال وانهم هم الخالقون لا افعالهم .

٢ - مذهب الجبرية :

وهم الجهميه أصحاب جهنم بن صفوان قالوا :  
ان الانسان ليس يقدر على شىء ولا يوصف بالاستطاعة وانما هو  
مجبور فى افعاله لا قدرة له ولا اختيار وانما يخلق الله تعالى  
الافعال فيه على حسب ما يخلق فى سائر الجمادات وتنسب اليه  
الافعال مجازا كما ينسب الى الجمادات كما يقال اشترت الشجرة  
وجرى الماء وظلمت الشمس .

٣ - مذهب الاشاعرة :

أن الافعال مخلوقة لله وليست من خلق العباد بل هى كسب  
للعبد وقالوا : ان قدرة العبد لا تأثير لها فى حدوث مقدورها  
ولا فى صفة من صفاتها وان الله اجرى العادة بخلق مقدورها  
مقارنا لها فيكون الفعل خلقا من الله وابداعا واحداثا وكسبا  
من العبد لوقوعه مقارنا لقدرة فالعبد ليس محدثا لافعاله ولا  
موحدا لها ، وهذا القول يؤول بهم الى مذهب الجبر وهم يقولون  
لدرء هذا الاعتراض بأننا لا نقول بالجبر المحض بل نثبت للعبد  
قدرة حادثة والجبرى المحض الذى لا يثبت للعبد قدرة .

٤ - مذهب السلف :

اتفق سلف الأمة واعتمتها مع ايمانهم بالقضاء والقدر وان الله خالق  
كل شىء وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه يضل من يشاء  
ويهدى من يشاء : ان العباد لهم مشيئة وقدرة يفعلون بشيئتهم  
وقدرتهم ما أقدرهم الله عليه مع قولهم ان العباد لا يشاؤون الا ان  
يشاء الله فهم فاعلون حقيقة وأفعالهم تنسب اليهم على جهة الحقيقة  
لا على جهة المجاز والله خالقهم وخالق افعالهم .

وانا وازنا بين هذه المذاهب وبين كلام المؤلف فى هذا الفصل  
وجدنا المؤلف مع الاشاعرة فى وصفهم للعبد بالقدرة والاختيار  
على افعاله ثم سلبهم لهذه القدرة بقولهم ليس لها اثر فى  
فعله وانما هى مقارنة لوجود الفعل الاختيارى عندما يخلقه الله  
فى العبد وسموا مقارنة هذه القدرة للفعل كسبا ، والمؤلف صرح  
بمسألة الكسب فى ما سيأتى فى الشعبة ٣٣ : الايمان بالاقدار فى  
قوله :

( لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) ( ١ )

فذكر الانسان بجملته مجملا ولم يذكر أجزائه ولا أفعاله ثم اذا أراد أن يبين احاطة علمه وقدرته بجميع اجزائه وأفعاله ذكره عضوا عضوا وجزءا جزءا فذكر أصل خلقته وأولها فقال :

( افرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ) ( ٢ )

ولا يذكر الذاكر بكلامه ولا يصف الا ما يعلم بعلمه ويراه ببصره ( ٣ ) ويحيط به احاطة كاملة ، ثم ذكر أنه خلقه من سلالة ثم من نطفة ثم من علقة الى ان قال ( ... ثم أنشأناه خلقا آخر... ) ( ٤ )

الأصل الثالث : العلم بأن الأعمال كسب للعباد لانها خلق لهم

مراجع : صحيح مسلم بشرح النووي المجلد الاول ص ١٣٠ ، فتح

الباري ج ١ ص ١١٨ ، الفصل لابن حزم ج ٣ ص ٥٤ و ج ٤ ص

١٦٢ ، وشرح المواقف ص ٢٣٧ ، الطل والنحل للشهرستاني

ج ١ ص ١١٢ ، مجموع فتاوى ابن تيميه ج ٨ ص ٤٥٦ ، شرح

الطحاوية ٣٠٥ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة اللالكائي

٥٢١ ، خلق افعال العباد للإمام البخاري تحقيق عبد الرحمن

عميره ، مجموع الرسائل والمسائل لابن تيميه ج ٥ ص ١٤٢

( ١ ) سورة التين آية : ٤

( ٢ ) سورة الواقعة آية ٥٨ - ٥٩

( ٣ ) في خ وبراك ويهصره

( ٤ ) سورة المؤمنون آية ١٤

فوصف أطوار خلقته على ما هي عليه الى حين خروجه طفلاً ثم اذا اراد  
ذكر اجزائه وصف وجهه فيقول :

( .. مكها على وجهه ) ( ١ ) ( تصرف في وجوههم ) ( ٢ )

و ( .. ابيضت وجوههم ) ( ٣ ) ( .. وصوركم فأحسن صوركم ) ( ٤ )

واذا ذكر البصر قال :

( وأبصاركم ) ( ٥ )

واذا ذكر الأذن قال :

( .. في اذنيه وقرأ ) ( ٦ ) ( الم نجعل له عيينين ولسانا وشفتين ) ( ٧ )

( في اعناقهم ) ( .. فاضربوا فوق الاعناق ) ( ٨ ) ( .. السن

بالسن ) ( ٩ ) ( .. والانف بالأنف والاذن بالاذن ) ( ١٠ ) ( .. من

بين الصلب والترائب ) ( ١١ ) ( حصل ما في الصدور ) ( ١٢ ) ( فـ

بطونهم ) ( ١٣ ) ( أيديهم ) ( .. وارجلهم ) ( .. الى المرافق ) ( ١٤ )

( .. ويحفظوا فروجهم ) ( ١٥ ) ( ختم الله على قلوبهم ) ( ١٦ )

( ١ ) سورة الطوك، من الآية ٢٢

( ٢ ) سورة المطففين آية ٢٤

( ٣ ) سورة آل عمران من الآية ١٠٢

( ٤ ) سورة غافر من الآية ٦٤ وسورة التغابن من الآية ٣

( ٥ ) سورة الانعام من الآية ٤٦

( ٦ ) سورة لقمان من الآية ٧

( ٧ ) سورة البلد آية ٨ ، ٩

( ٨ ) سورة الانفال من الآية ١٢

( ٩ ، ١٠ ) سورة المائدة الآية ٤٥ مع ملاحظة عدم الترتيب

( ١١ ) سورة الطارق الآية ٧

( ١٢ ) سورة الماديات الآية ١٠

( ١٣ ) وضعت في البقرة ١٧٤ وفي النساء ١٠ ، وفي الحج ٢٠

( ١٤ ) سورة المائدة من الآية ٦

( ١٥ ) سورة النور من الآية ٣٠

( ١٦ ) سورة البقرة من الآية ٧

(... لمن كان له قلب ..) (١) ( ثم لقطمنا منه الوثمين ) ( ٢ )

(... حبل الوريد ) ( ٣ )

فيصف الجسد عضوا عضوا اذا أراد ذكر اجزائه فاذا وصفه بجملته قال :

( الانسان ) ( ٤ )

فاذا وصف أفعاله قال :

( يعلم غائنة الأعين وما تخفي الصدور ) ( ٥ ) ( واسروا قولكم أو اجهروا

به... ) ( ٦ ) الآية ( كلوا واشربوا... ) ( ٧ ) ( ... يأكلوا ويتمتعوا ) ( ٨ )

( ان في صدورهم الاكبر... ) ( ٩ ) ( ولتصرفنهم في لحن القول... ) ( ١٠ )

( الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) ( ١١ ) ( الزانية والزاني ) ( ١٢ )

( السارق والسارقة ) ( ١٣ )

فيصف أوصاف بنيت وأوصاف أفعاله ظاهرا وباطنا كذلك الطلاق كله اذا ذكره

بجملته قال :

( ١ ) سورة ق من الآية ٣٧

( ٢ ) سورة الحاقة الآية ٤٦

( ٣ ) سورة ق من الآية ١٦

( ٤ ) ملاحظة : الكلمات التي أوردها المؤلف على أنها من القرآن ووجدتها ذكرت

في أكثر من موضعين لم اذكر مكانها واخيل القارئ على المعجم المفهرس

لألفاظ القرآن الكريم.

( ٥ ) سورة غافر آية ١٩

( ٦ ) سورة الطلاق آية ١٣

( ٧ ) في البقرة آية ٦٠ والاعراف ٣١ والطور ١٩ والحاقة ٢٤ والمراسلات ٤٣

( ٨ ) سورة الحجر آية ٣

( ٩ ) سورة غافر آية ٥٦

( ١٠ ) سورة محمد آية ٣٠

( ١١ ) سورة الانفال ٢ والحج ٣٥

( ١٢ ) سورة النور آية ٢

( ١٣ ) سورة المائدة ٣٨

(خالق كل شىء \* (١) (وكان الله بكل شىء \* عليا) (٢) (والله

بكل شىء \* عليم) (٣) و (بصير) و (على كل شىء \* قدير)

فاذا أراد ذكر أجزاء الملك كله عالما عالما وجنسا جنسا (٤) وشخصا شخصا

ذكره بما هو عليه فيقول :

(رفع السموات بغير عمد) (٥)

فتجد ذلك كما ذكره لزيادة ولانقصان .

والأرض وضعها للأنام) (٦) الشمس سراجا والقمر نورا (٧) (الجوار

الكس) (٨) (النجوم مسخرات) (٩) (بمواقع النجوم) (١٠) (الرياح

مبشرات) (١١) (ريحا صرصرا) (١٢) (ينشئ \* السحاب الثقال) (١٣)

( أنزلنا من المعصرات ماء \* ثجاجا) (١٤) (يريككم البرق) (١٥)

(١) سورة الانعام ١٠٢ ، الرعد ١٦ وفي مواضع أخرى

(٢) سورة الاحزاب الآية ٤٠ والفتح ٢٦

(٣) سورة البقرة ٢٨٢ والنساء ١٧٦

(٤) في ظ ، خ : وجسما جسما

(٥) سورة الرعد ٢ \* وقد أوردها المؤلف بالافراد (رفع السماء)

(٦) سورة الرحمن الآية ١٠

(٧) يشير الى الآية ١٦ من سورة نوح (وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا)

(٨) سورة التكوين الآية ١٦

(٩) سورة الاعراف ٥٤ والنحل ١٢

(١٠) سورة الواقعة ٧٥

(١١) سورة الروم من الآية ٤٦

(١٢) سورة فصلت ١٦ والقمر ١٩

(١٣) سورة الرعد الآية ١٢

(١٤) سورة النبأ ١٤

(١٥) سورة الرعد ١٢ والروم ٢٤



- ( .. يسبح الرعد بحمده .. ) ( ١ ) ( يرسل الصواعق ) ( ٢ )  
 ( سخر البحر ) ( ٣ ) ( .. الجوار في البحر كالأعلام ) ( ٤ ) ( لتأكلوا  
 منه لحما طريا ) ( ٥ ) ( الخيل .. البفال .. الحمير .. الابل ..  
 البقر اثنتين ، المعز اثنتين ) ( .. من يمشى على بطنه .. ) ( على رجلين )  
 ( على أربع ) ( .. طائر يطير بجناحيه .. ) ( ٦ ) ( الجنة .. النار .. المرش  
 المقطع ) ( وسع كرسيه السموات والأرض ) ( ٧ ) ( التين والزيتون ) ( ٨ )  
 ( البلد الأمين ) ( ٩ ) ( من طور سيناء ) ( ١٠ ) ( شجرة تخرج ) ( ١١ )  
 ( وهذا البلد آمنا ) ( ١٢ ) ( .. الليل إذا يفشى .. النهار

- 
- ( ١ ) سورة الرعد آية ١٣  
 ( ٢ ) سورة الرعد آية ١٣  
 ( ٣ ) سورة النحل آية ١٤  
 ( ٤ ) سورة الشورى آية ٣٢  
 ( ٥ ) سورة النحل آية ١٤  
 ( ٦ ) سورة الأنعام آية ٣٨  
 ( ٧ ) سورة البقرة ٢٥٥  
 ( ٨ ) سورة التين آية  
 ( ٩ ) سورة المؤمنون آية ٢٠  
 ( ١٠ ) سورة التين

إذا تجلى (١) (.. الشفق ..) (٢) (.. الصبح إذا تنفس) (٣)  
 ( والفجر ) قوم نوح .. قوم موسى عباد .. ثمود .. قوم ابراهيم  
 قوم لوط .. فرعون ال فرعون هامان قارون ابى لهب (.. امراته  
 حمالة الحطب..) (٤) بنى آدم الجن الانس الطائفة الصراط  
 الموازين ( حور مقصورات ..) (٥) ( سدر مخضود ) (٦) ( شجرة  
 الزقوم ) (٧) ( الدرك، الأسفل ) (٨) ( الدرجات العلى ) (٩) والنخل  
 والزرع مختلفا اكله الزيتون الرمان من كل الثمرات المشرقين المغربين  
 المشارق المغارب (.. ويخلق ما لا تعلمون..) (١٠) وعلى  
 الجملة فلا اقدر على وصف بمنى ما ذكر الله تعالى بكلامه ووصفه لاجزاء  
 المخلوقات حتى الذرة والخرنبله فقد قال :

( ان الله لا يظلم مثقال ذرة ..) (١١) (.. وان كان مثقال حبة من

خرنبل ..) (١٢) (.. وما تسقط من ورقة .. ولا رطب ولا يابس..) (١٣)

- 
- (١) سورة الليل آية ١
  - (٢) سورة الانشقاق آية ١٦
  - (٣) سورة التكويد آية ١٨
  - (٤) سورة الصمد آية ٤
  - (٥) سورة الرحمن آية ٧٢
  - (٦) سورة الواقعة آية ٢٨
  - (٧) سورة الصافات آية ٦٢ والدخان آية ٤٣
  - (٨) سورة النساء آية ١٤٥
  - (٩) سورة طه آية ٧٥
  - (١٠) سورة النحل آية ٨
  - (١١) سورة النساء آية ٤٠
  - (١٢) سورة الانبياء آية ٤٧
  - (١٣) سورة الانعام آية ٥٩

حتى قوله جل وعز :

( . . أوجاء احد منكم من الفائص . . ) ( ١ )

فهو يصف الوجود كله ظاهرا وباطنا وأفعاله وحركاته وأجزائه وأجزاءه  
ولا يصف الواصف ولا يذكر الذاكر الا ما يرى ويشاهد ويعلم فتبا للقائلين  
أنه يعلم الكليات ولا يعلم الجزئيات ، وتبا لمن يقول ان أحدا يفعل فعلا  
في الوجود كله والله يقول :

( فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم . . ) ( ٢ )

( ١ ) سورة النساء آية ٣٤ والمائدة آية ٦

( ٢ ) سورة الأنفال الآية ١٧

وقد ذكر ابن تيمية في هذه الآية ثلاثة أقوال :

أحدها : انه منى على ان الفعل المتولد ليس من فعل الأدمى بل من فعل  
الله والقتل هو الازهاق وذاك متولد . وهذا قد يقوله من ينفي التولد  
وهو ضعيف لأنه نفي الرمي أيضا وهو فعل مباشر ولانه قال : ( اقتلوا  
المشركين حيث وجدتموهم ) وقال : ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا ) فاثبت  
القتل ولأن القتل هو الفعل الصالح للازهاق ليس هو الزهوق بخلاف  
الاماتة .

الثاني : أنه منى على خلق الأفعال وهذا قد يقوله كثير من الصوفية ، واطنه  
مأثورا عن الجنيد سلب العبد الفعل نظرا الى الحقيقة لان الله  
هو خالق كل صانع وصنعتة وهذا ضعيف لوجهين :

أحدها : أنا وان قلنا بخلق الفعل والعبد لا يسلبه بل يضاف الفعل  
اليه أيضا فلا يقال ما آمنيت ولا صليت ولا صمت ولا صدقت  
ولا علمت فان هذا مكابرة ان أقل أحواله الاتصاف وهو ثابت  
[الثاني] : وأيضا فان هذا لم يأت في شيء من الأفعال المأمور بها  
الا في القتل والرمي بيد رطلو كان هذا للموم خلق الله . .  
أفعال العباد لم يختص ببيد . .

الثالث : ان الله سبحانه خرق المادة في ذلك فصارت رؤوس المشركين تطير  
قبل وصول السلاح اليها بالاشارة وصارت الجريسة

تصير سيفا يقتل به وكذلك رمية رسول الله صلى الله عليه وسلم

( . . ) وما رميت ان رميت ولكن الله رمى ( . . ) ( ١ )

أصاب من لم يكن في قدرته أن يصيبه فكان ما وجد من القتل وأصاب الرمية خارجا عن قدرتهم المصهودة فسلبوه لانتفاء قدرتهم عليه وهذا أصح وبه يصح الجمع بين النفي والاثبات ( وما رميت ) أى ما أصبت ( ان رميت ) ان طرحت ( ولكن الله رمى ) أصاب .

وهكذا كل ما فعله الله من الأفعال الخارجة عن القدرة المعتادة بسبب ضعف كانباع الماء وغيره من خوارق العادات أو الأمور الخارجة عن قدرة الفاعل وهذا ظاهر فلا حجة فيه لا على الجبر ولا على نفي التوليد . مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٥ ص ٣٩

( ١ ) سورة الانفال آية ١٧

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في تفسير قوله تعالى : ( وما رميت ان رميت ولكن الله رمى ) : ( . . ) قوله : ( وما رميت ان رميت ولكن الله رمى ) لم يرد به أن فعل المعبود هو فعل الله تعالى . كما تظنه طائفة من الفالطين فان ذلك لو كان صحيحا لكان ينبغي ان يقال لكل أحد حتى يقال للمشركي : ما مشيت ان مشيت ولكن الله مشى ويقال للراكب : وما ركبت ان ركبت ولكن الله ركب ويقال للمتكلم : ما تكلمت ان تكلمت ولكن الله تكلم ويقال مثل ذلك للكافر للآكل والشارب والمصائم والمصلين ونحو ذلك وطرد ذلك يستلزم ان يقال للكافر ما كفرت ان كفرت ولكن الله كفر . . .

ومن قال مثل هذا : فهو كافر طعده خارج عن العقل والدين ، ولكن معنى الآية : أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر رماهم ولم يكن في قدرته أن يوصل الرمي الى جميعهم فانه ان رماهم بالتراب وقال : شأهت الوجوه " لم يكن في قدرته أن يوصل ذلك اليهم كهم قاله تعالى أوصل ذلك الرمي اليهم كهم بقدرته يقول : وما أوصلت ان حووفت ولكن الله أوصل ، فالرمي الذي اثبت له ليس هو الرمي الذي نفاه عنه فان هذا مستلزم للجمع بين التقيضين بل نفي عنه الايصال والتبليغ واثبت له الحذف والالقاء ، وكذلك اذا رمى سهما فأوصله الله الى العدو وايضا خارقا للمادة كان الله هو الذي أوصله بقدرته .

راجع مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ٣٣١

وانظر مرويّات غزوة بدر أحمد محمد الفليبي ص ٢١٥

ويضم ذلك قوله عز وجل :

( وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه ) ( ١ )

وقوله :

( والله خلقكم وما تعلمون ) ( ٢ )

( . . يضل من يشاء ويهتدى من يشاء . . ) ( ٣ )

وأما النظر ( ٤ ) فى ذلك من جهة العقل فان الأجساد انما هي

جسادات لا هراك لها ولا ادراك ، أى جسم كان من المخلوقات ، وانما

الأفعال والادراك للأرواح هي تصرفاً لأجساد فهي لها كالات (للأجساد) (٥)

والادراك الملقى وغيره انما هي للارواح ( ٦ ) أيضاً .

وهي كلها اعراض كائنه ( ٧ ) ومخلوقة فى الأرواح بعد ان لم تكن

فيها ، فالارادات ( والقدر ) ( ٨ ) والعلوم والفكر والآلام والذات والنوم واليقظه

والحركة والسكون والموت والحياة والصبر والفرح والجزع والمحبة والبغضه ،

وبالجملة : كل صفة أو عرض قائم بالأرواح انما هو مخلوق فى الأرواح بمعنى الجبر

والاختيار فانا كان الفعل اختياريا خلق له الاختيار فى ذلك الوقت وتحركت

الأجساد وانما كان جبراً خلق فيه جبراً فكان الجبر على الروح والجسد

سواء لا ينفك عنه واحد منهما ولو كان الأمر للأرواح تفعل ما تريد لكنت أرواح

( ١ ) سورة الجاثية آية ١٣

( ٢ ) سورة الصافات آية ٩٦

( ٣ ) سورة النحل من الآية ٩٣ وسورة فاطر من الآية ٨

( ٤ ) فى خ : وانما النظر

( ٥ ) فى ع : للارواح وهو خطأ صححته من غ والمبارة فى ت هكذا :

” فهي للارواح كالات للاجساد ” وبها يستقيم المعنى

( ٦ ) من قوله : هي تصرف . . الى قوله انما هي للارواح سقط من خ

( ٧ ) فى خ : اعراض قائمة

( ٨ ) سقطت كلمة ( والقدر من ظ )

جميع المخلوقات كل واحد منها يفعل ما يريد ويحب ويجانب ما يكسره  
ولا تبع كل واحد مراده وهواه :

( ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن ) ( ١ )  
فافهم فهمك الله ( ٢ ) .

ومن اعجب شيء وأغربه في هذا المعنى أن أرواح الطائفة والمقربين  
والحملة والحقاقين لما كانوا في محل القرب والمشاهدة والسماع للوحى  
كانت أفعالهم وحركاتهم بغير اختيار منهم وكانت تتفعل انفعالا وذلك  
أن الانسان اذا شاهد ملكا عظيما زاهية وسطوة دخلت ذاته منه  
هبة ورعدة وتواضع وذلة واستكانة وطاعة فان أمره بشيء لم يمتنع من  
الاستجابة للطاعة فكيف يملك الملوك الذى لا يسع كلامه الا سمعه الذى  
وسع ذاته ولا يحمل نظره وقدرته شيء غيره وكذلك ورد :

" انه ينظر الى العرش فيتسع اخفاف ما هو عليه ويثقل على الحمله "

أو كما ورد ( ٣ )

(( قال جبريل عليه السلام : وكيف لو رأيت اسرافيل ان العرش لعلى كاهله

وانه ليتنال لمظلة الله حتى يهود كالوضع )) ( ٤ ) .

- 
- ( ١ ) سورة المؤمنون آية ٧١  
( ٢ ) كلمة " فافهم فهمك الله " لم ترد في خ  
( ٣ ) لم أجده في الحديث في الكتب المشهورة التسعة .  
( ٤ ) لم أجده في كتب الحديث المشهورة وانما ذكره النيسابورى في تفسير غرائب  
القرآن المطبوع بها مشر تفسير الطبرى ج ٢٤ ص ٢٧ وذكره الرازى في التفسير  
الكبير ج ٢٧ ط ٢ ص ٣١ وكلاهما ينقله عن الزمخشري في الكشاف وقال  
المعلق عليه من هذا الحديث : لم أجده ج ٤ ص ١٥١ وفسروا كلمة  
الوضع بأن الوضع : طائر صغير شبيه بالعصفور .

( يسبحون الليل والنهار لا يفترون ) ( ١ )

ولذلك، كانت دورات الافلاك والنجوم لا تفتقر طرفة عين ولا أقـلـ  
ولا أكثر قائمة من المشرق الى قرب الاستواء ، ثم مستوية في قيامها فـسـى  
حال الاستواء ثم راكمة بمد الزوال وساجدة في حال الغروب ثم  
دائرة طائفة حول الأرض أبدا لا تستطيع العصيان ولا المخالفة  
فصارت الطاعة والانقياد لها طبعاً مطبوعاً ثم كلما بمدت الأشياء عـنـ  
مشاهدة الحضرة العلية شاهدت أنفسها وذواتها وذهلت عن مشاهدة  
مالكها وباريها فتوهمت أنها فاعلة الى غير ذلك، ما دخل عليها مـنـ  
( فساد ) ( ٢ ) المقاييد والأفعال فمن هنا : دخلت عليها الآفات ومن  
أنحاف حركة واحدة الى شىء من المخلوقات فقد أشرك ، فلا بد لك مـنـ  
توحيد الأفعال فلا يتم التوحيد الا بهـ .

( ١ ) سورة الانبياء آية ٢٠

( ٢ ) فى ع ، أ : فسايد والصواب " فساد " كما فى بقية النسخ ويصح فسود ولا يصح

فسايد لأن المصدر المؤكد لا يتثنى ولا يجمع ، راجع أوضح المسالك ، الى الفية

ابن مالك ، ٢٨٩ وممانى القرآن للفراء ج ١ ص ١٢٤

## فصل : =====

واعلم ان التوحيد في نفسه ثلاث مراتب :

توحيد الأفعال ، وتوحيد صفات الفاعل وتوحيد وجود ذات الفاعل . ( ١ )

( ١ ) يقول شارح الطحاوية رحمه الله :

( ثم التوحيد الذي دعت اليه رسل الله ونزلت به كتبه نوحان :

توحيد في الاثبات والمعرفة وتوحيد في الطلب والقصد .

فالأول : هو اثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله واسمائه ليس

كمثله شيء في ذلك ، كله كما اخبر به عن نفسه وكما اخبر رسوله صلى

الله عليه وسلم وقد افصح القرآن عن هذا النوع كل الافصاح كما في أول

( الحديد ) و ( طه ) وآخر ( الحشر ) وأول ( الم تنزيل السجدة ) وأول

( آل عمران ) وسورة ( الاخلاص ) بكمالها وغير ذلك .

والثاني : وهو توحيد الطلب والقصد مثل ما تضمنته سورة ( قل يا ايها الكافرون )

و ( قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ) آل عمران :

٦٤ وأول سورة ( تنزيل الكتاب ) وآخرها وأول سورة ( يونس ) وأوسطها

وأخرها وأول سورة ( الأعراف ) وآخرها وجملتها سورة ( الأنعام )

وغالب سور القرآن متضمنة لنوعى التوحيد ، بل كل سورة في القرآن ،

فالقرآن اما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وهو التوحيد العلمى الخبرى

واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه فهو

التوحيد الارادى الطلبى واما أمر ونهى والزام بطاعته فذلك من حقوق

التوحيد ومكملاته ، واما خبر عن اكرامه لاهل توحيده وما فعل بهم

فى الدنيا وما يكرمهم به فى الآخرة فهو جزاء توحيده ، واما خبر عن

أهل الشرك وما فعل بهم فى الدنيا من النكال وما يحل بهم فى

المقضى من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد .

فالقرآن كله فى التوحيد وحقوقه وجزائه وفى شأن الشرك وأهله

وجزائهم .



وعقب الدكتور محمد الهراس في كتابه دعوة التوحيد على هذا التقسيم بقوله :  
 ووضح ان هذا التقسيم الذي ذكره شارح الطحاوية انما هو باعتبار ما يجب  
 على الموحّد فاحيانا يطلب منه مجرد العلم والمعرفة بمقيدة التوحيد ،  
 وأحياناً يطلب منه توجيه القصد والارادة واخلاص العبادة لله ،  
 أما تقسيم التوحيد باعتبار متعلّقه فيذكره في مكان آخر حيث يقول :

فان التوحيد يتضمن ثلاثة انواع :

أحدها : الكلام في الصفات

والثاني : توحيد الربوبية وبيان أن الله وحده خالق كل شيء

والثالث : توحيد الالهية وهو استحقاقه أن يعبد وحده لا شريك له

دعوة التوحيد ط ٢ ص ١٢

وراجع شرح الطحاوية ص ٧٦

والمؤلف لم يسلك هذه الطريقة التي جاءت عن السلف بل سلك طرق  
 المتكلمين قال عنها ابن تيمية :

فان عامة المتكلمين الذين يقررون التوحيد في كتب الكلام والنظر :

غايتهم أن يجعلوا التوحيد ثلاثة انواع : فيقولون :

هو واحد في ذاته لا قسم له وواحد في صفاته لا شبيه له وواحد في

أفعاله لا شريك له وأشهر الأنواع الثلاثة عندهم هو الثالث وهو " توحيد

الأفعال " وهو ان خالق العالم واحد وهم يحتجون على ذلك بما يذكرونه

من دلالة التمانع وغيرها ويظنون أن هذا هو التوحيد المطلوب وان هذا

هو معنى قولنا لا اله الا الله حتى قد يجعلوا معنى الالهية القدرة على

الاختراع .

ومعلوم أن المشركين من العرب الذين بحث اليهم محمد على الله عليه

وسلم اولا لم يكونوا يخالفونه في هذا بل كانوا يقولون بأن الله خالق كل

شيء حتى انهم كانوا يقولون بالقدر أيضا وهم مع هذا مشركون . . . . الخ

راجع مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٣ ص ٩٧ - ٩٨

### المرتبة الأولى :

#### توحيد الأفعال :

وهو إضافة الأفعال والمفعولات كلها الى الله وأنه خالق الذرة وأفعالها والفيل وأفعاله والعرش وأفعاله وخالق أعيان الموجودات كلها وأفعالها على كثرتها واختلافها ف سبحانه من لا يشغله شأن عن شأن لان الفعل من فاعلين بحال في المقل والله يقول :

( والله خلقكم وما تعملون ) ( ١ )

( وما رميت ان رميت ولكن الله رمى ) ( ٢ )

#### ( ١ ) سورة الصافات الآية ٩٦

وقد اختلف في " ما " في الآية هل هي مصدرية ام موصولية والصحيح الذي يدل عليه سياق الآية أن ما موصولية اى خلقكم وخلق الاصنام التي تعملونها وسياق الآية لا يجوز ان تكون مصدرية أى " خلقكم وعملكم " لأن ابراهيم عليه السلام انكر عليهم عبادة المنحوت لا النحت . والآية تدل على أن المنحوت مخلوق لله تعالى وهو ما صار منحوتا لا بفعلهم فيكون ما هو من آثار فعلهم مخلوقا لله تعالى ولو لم يكن النحت مخلوقا لله تعالى لم يكن المنحوت مخلوقا لله بل الخشب او الحجر لاغير :

راجع شفاء الحليل . . . لابن القيم ص ١١٠

مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٨ ص ٧٩ - ٨٠

شرح المقيدة الطحاوية ص ٤٩٦

وفتح الباري شرح صحيح البخارى ج ١٣ كتاب التوحيد ص ٥٢٨

#### ( ٢ ) الأنفال الآية ١٧ وقد تقدم تفسيرها . ١٣٣

( . . قل كل من عند الله ) ( ١ )

ولو كانت أفعال العباد وحركاتهم في ظواهرهم وبواطنهم مضافة إليهم لأدى ذلك، إلى أن العاجز قادر والقادر عاجز وهذا محال لأن الحركات لو كانت للعباد لكانت ( ٢ ) باختيارهم والاختيار والقدرة ليس للمبد بهما علم قبل حدوثهما فيه ولا قبل الفعل ولا يقدر أيضا على ردها بعد أن حدثت فيه ولا بعد الفعل فإذا لم يكن له بها علم قبل الفعل ولا قبل حدوثها فيه ولا قدرة له على ردها بعد الفعل لم يبق إلا أنها محدثة فيه في حين الفعل ثم تزول بزوال الفعل ( ٣ ) فان أريد منه فعل آخر

( ١ ) سورة النساء الآية ٧٨ والآية بكمالها :

( . . اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهمؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا )  
قال ابن تيمية رحمه الله في الرد على الجبرية في استدلالهم بهذه الآية في كتابه : الحسنة والسيئة : وليس للقدرة المجبرة ان تحتج بهذه الآية على نفى أعمالهم التي استحقوا بها العقاب فان قوله " كل من عند الله " هو النعم والمصائب ولأن قوله :

( ما أصابكم من حسنة فمن الله وما أصابكم من سيئة فمن أنفسكم ) حجة عليهم وبيان أن الانسان هو فاعل السيئات وأنه يستحق عليها العقاب والله ينعم عليه بالحسنات - عطاها وجزأها - فانه اذا كان ما أصابهم من حسنة فهو من الله فالنعم من الله سواء كانت ابتداء او كانت جزاء واذا كانت جزاء وعى من الله فالعمل المتعالم الذي كان سببها هو أيضا من الله أنعم بهما الله على المبد والا فلو كان هو من نفسه كما كانت السيئات من نفسه لكان كل ذلك، من نفسه والله تعالى قد فرق بين النوعين في الكتاب والسنة . . .

الحسنة والسيئة لابن تيمية ص ٣١

( ٢ ) في ت : اذا كانت باختيارهم .

( ٣ ) في خ : ثم تزول بعد زوال الفعل .

أحدث له (١) اختيار آخر وقدرة أخرى  
وانما الأشياء كلها كما قال تعالى في بعض الكتب  
( ( كنت سمعه وبصره . . . . ) ) (٢) الحديث (٣)  
وكما ورد :

( ( . . . . . في يسمع وبصره . . . . ) ) (٤)

- 
- (١) في خ : حدث له  
(٢) في أ ، ظ ، خ : وبصره وبصره  
(٣ ، ٤) هذين اللفظين من الطرق التي ورد بها حديث الولايه الذي سبق  
تخريجه ص ٦٧

وقد اشكل كيف يكون الباري سمع العبد وبصره . . . الخ .  
وقد أورد هذا الاشكال ابن حجر في فتح الباري ص ٣٤٤ من الجزء ١١  
وأورد للجواب على هذا الاشكال جملة أقوال ولكن لا أرى واحدا منها  
هو قول المؤلف ان المؤلف هنا أورد الحديث والآية دليلا على ما ذهب اليه  
من ان العبد لا فعل له وأنه مجبور على أفعاله ان هو يقول بالكسب  
الذي يقول به الأشاعره وهو يؤل بهم الى الجبر والحديث لا يساعده على رأيه  
هذا ان فيه وجوه أخرى تدل على فساد تأويله للحديث .  
وقد قال ابن تيمية في كلامه عن هذا الحديث ، في مجموع الفتاوى ج ٢ ص  
٣٧٣ :

( . . . . . والحديث حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فان ولي الله  
لكمال محبته لله وطاعته لله يبقى ادراكه لله وبالله وعمله لله وبالله فما يسمعه  
ما يحبه الحق أحبه وما يسمعه ما يبغيضه الحق أبغضه وما يراه ما يحبه  
الحق أحبه وما يراه ما يبغيضه الحق أبغضه ويبقى في سمعه وبصره من النور  
ما يميز به بين الحق والباطل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث  
المتفق على صحته :

(( اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا وفي سمعى نورا وعن يمينى  
نورا وعن يسارى نورا وفوقى نورا وتحتى نورا وأمامى نورا وخلفى نورا واجعل  
لى نورا . . . الخ .

أى هو يحرك، سمعه وبصره وكل شىء منه ومن العالم لكن للولى بحكم  
الولاية وللمدو بحكم اللعنة

( . . . وأنه هو أضحك، وابكى ( ١ ) )

فتوحيد الأفعال : رؤية الأشياء وجميع حركات الأشياء من عند الله وان  
الأشياء بيد القدرة ( ٢ ) كالآلة بيد الصانع.

ولقد أخرج الله صنعة الخيال آية ( ٣ ) عذبة على توحيده فلا تظنن  
أن الخيال أو شيئا من المخلوقات من حيث فعلها هو سبحانه أنه لمب ( ٤ )  
ولهو بل يشاهدها كل أحد من مقامه وذلك أن الصور التى ( ٥ ) يتكلم  
صاحب الخيال فيها يظن الظان أن تلك الحركات للخيال وليس هى  
الا للمتكلم فى الخيال والمحرك للصور الخيالية فكذلك كل جزء من المخلوقات  
ظاهرا وباطنا ينفع عن كلام الله تعالى وعن صفاته ( ٦ ) القاسمة  
بكل شىء الذى ( ٧ ) هو أقرب  
الى كل شىء من كل شىء ويظن الظان أن الحركات مضافة للأشياء والظن  
اكذب الحديث .

- 
- ( ١ ) سورة النجم آية ٣  
( ٢ ) فى خ : وان الأشياء بين القدر وهو خطأ  
( ٣ ) فى ت : دلالة  
( ٤ ) فى ت : هو لمب وفى خ : أنها لمب وهو الأصح  
( ٥ ) فى خ : الذى  
( ٦ ) فى أ ، ظ ، ت : من معانى صفاته  
( ٧ ) فى ظ ، خ ، ت : التى هي

## بيان :

فان قلت زدنى بيانا فاعلم ان الانسان قد يكلم انسانا بكلام يرضيه  
فيظهر البشر والرضى على بشرة المخاطب ويكلمه بكلام ( يؤذي )  
فيتغير بجملة ظاهرا وباطنا ويكلمه بكلام ( ١ ) يغضبه فيغضب  
ويظهر في ظاهره ( وفي باطنه ) ( ٢ ) الغضب وبكلام يضحكه  
فيضحك وبكلام يهينه او يخير ( ٣ ) يحزنه فيحزن ويهين الى غير ذلك  
فما أكثر تعداده ( ٤ ) حتى ان الكلمة بين الخلق لتوقع بينهم  
المداداة والبغضاء حتى يؤدي ذلك الى الحروب والقتل والشـرور  
والمظيمة والمتكلم بها انما تكلم بكلمة أو كلمات والله تعالى يقول :  
( انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ) ( ٥ )  
والذات متكلم ( ٦ ) بالكلام الذي وسع وجود الذات وكلامه ( ٧ )  
قد ذكر كل شيء كما قال تعالى :

( ان هو الا ذكر للعالمين ) ( ٨ )

- 
- |       |   |
|-------|---|
| ( ١ ) | ما بين القوسين من أ ، ظ ، خ                                       |
| ( ٢ ) | ما بين القوسين من ظ   |
| ( ٣ ) | في ظ أو خبر محزن  |
| ( ٤ ) | في أ : ما كثر تعداده وفي ظ ، ت ، خ : مما يكثر وهو أصح ما في الأصل |
| ( ٥ ) | سورة النحل الآية ٤٠   |
| ( ٦ ) | في خ والذات متكلمة  |
| ( ٧ ) | في ظ ، خ : وكلامه قد ذكر  |
| ( ٨ ) | سورة التكوين الآية ٢٢   |

فالجود كله قد ذكره بكلامه فهو يتكون عن كلامه القايم بنفسه ويتصرف في جميع حركاته وسكونه ( وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبصغى أصحابه : ماله ضرب الله عنقه اليس هذا خيرا فقال الرجل في سبيل الله يارسول الله ( فقال في سبيل الله ) ( ١ ) فضربت عنقه في سبيل الله ) ( ٢ ) فكيف بكلام رب العالمين .

فأتل كتاب الله وانظراى مذكور ذكره ( ٣ ) تجد صورة المذكور في الوجود كما ذكر بلا زيادة ولا نقصان :

( انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون ) ( ٤ )

والذى حدث عن كلامه في باطن الوجود ( ٥ ) هي الروحانيات لأن الروح نفخت في الجسد والجسد متحرك وساكن بالروح وليس له حركة بنفسه انما هو جماد ولا للنفوخ الذى هو الروح حركة بنفسه ولا وجود الابدانة النفخ من النافخ فالجسد يتحرك بالنفخة والنفخة صادرة عن النافخ بالضرورة فال مخلوقات كلها على هذا لم تملك من ظواهرها ولا من بواطنها قليلا ولا كثيرا . والنفخ من البارى على ما يليق به سبحانه فالذرة والبعوضة اذا رفعت رجلها أو جناحها أو وضعت يدها فبالله يرفع ويضعه والميــــن اذا فتحها الناظر بها أو غضاها فالله يفتح ويغضه ( ٦ )

- 
- ( ١ ) ما بين القوسين من ظ وهو الصواب كما ورد في الحديث .  
 ( ٢ ) ذكره مالك في الموطأ عن زيد بن اسلم عن جابر بن عبد الله الأنصاري في باب ما جاء في ليس الشيايب للجمال بها راجع شرح الزرقاني على موطأ الامام مالك ج ٤ ص ٢٦٧ الحديث رقم ١٧٥٣  
 ( ٣ ) في ت : ذكر  
 ( ٤ ) سورة النحل آية : ٤٠  
 ( ٥ ) ت ظ مخ : في باطن الموجودات هي  
 ( ٦ ) في ت : ف الله يفتحها ويغضها وهو الأنسب

والرجل هو محركها ومسكنها والله يقبض الوجود كله ويبسطه واليه  
يرجع الأمر كله لا اله الا هو "

فاذا فهمت ما تقدم من أن الوجود كله يتكون عن سماع الكلام فساأضرب  
لك في ذلك مثلاً لعل الله أن يفتح بصيرتك لفهم الفايده فيه بمنه وذلك  
أن تقدر نفسك من حملة القرآن العظيم وقد حصل القرآن كله محفوظاً  
عندك وقايماً بقلبك ثم تريد أن تقرأه فقدر أن لو قدرت أن تقرأه جملته  
واحدة (و) (١) في حال واحدة فتخرج كلمات القرآن من أوله الى آخره  
خروجاً واحداً في حال واحدة ولا يمكنك ذلك، الا بأن تقدر أن تجمعل  
ذاك كلها ووجودك متكماً بجميع أعضائك ومفاصلك (٢) وعروقك  
ويكون كل عضو متكماً بآية وحرف على حiale فيقول لسانك : بسم الله  
ويقول : المضمون الذي يليه الرحمن الرحيم والذي يليه : الحمد لله  
رب العالمين والذي يليه : الرحمن الرحيم ، هكذا الى قوله : من الجنة  
والناس وقدر أن يتأثر بكلامك كل مذكور ذكرته في حالة واحدة حتى تكون  
في قسراءك وتلاوتك مثل قسول

---

(١) الزيادة من ت

(٢) في ت : وفواصلك



ابراهيم بن أدهم (١) للجبل : تحرك فتحرك الجبل بقوله تحرك (٢) .

(١) هو ابو اسحاق : ابراهيم بن أدهم بن منصور التميمي البلخي زاهد مشهور كان أبوه من أهل الفن في بلخ فتفقه ورحل الى بغداد وجال في العراق والشام والحجاز واخذ عن كثير من علماء الاقطار الثلاثة قال ابن الجوزي في صفة الصفوة :

قد روى ابراهيم عن جماعة من التابعين كابى اسحاق السبيعي وابى حازم وقتاده ومالك بن دينار وأبان والأعمش وغيرهم وقد روى عن خلق من تابعى التابعين الا أنه شافه بعض من روى عنه وأرسل الرواية عن بعض ١٠٠ هـ وكان يعيش من العمل بالحصاد وحفظ البساتين والحمل والطحن ويشترك مع الغزاة في قتال الروم وجاءه عبد لابييه يحمل اليه عشرة الاف درهم وبخيره ان أباه قد مات في بلخ وخلف له مالا عظيما فاعتق العبد ووهبه الدراهم ولم يعبا بمال ابيه كان شديد الزهد فيلبس في الشتاء فروا لا قميص تحته ولا يتعمم في الصيف ولا يحتذى يصوم في السفر والاقامه وكان ينطق بالعربية الفصحى ولا يلحن .

اخباره كثيرة وفيها اضطراب واختلاف في نسبه ومتوفاه ولعل الراجح انه مات ودفن في سوفتن ( حصن من بلاد الروم ) كما في تاريخ ابن عساكر وقيل انه توفي بالجزيرة وحمل الى صور فدفن بها وكان ذلك سنة ١٦٢ وقيل ١٦١ قال ابن الجوزي في صفة الصفوة :

اقتصرنا من اخبار ابراهيم على هذا القدر لأننا قد وضعنا كتابا جمعنا فيه اخباره . .

المراجع : الأعلام للزركلي ج ١ ص ٢٤

حلية الأولياء ج ٧ ص ٣٦٢ وج ٨ أول الجزء

صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٤ ص ١٥٢

الرسالة القشيرية ج ١ ص ٦٣

(٢) انظر الحلية ج ٨ ص ٤

وهذا المثل وان لم يكن في حقه حقيقة لمجرك عن الكلام بالقرآن كله (١)  
فانه في حق الباري تعالى حقيقة لان الله تعالى ليس كلامه حرفاً  
بحد حرف ولا كلمة بعد كلمة بترتيب وانما الباري جل جلاله متكلم  
بالكلام الذي وسع وجود الذات وهو المعنى القائم بالقول الذي نفس  
النفس (٢) ، فيصدر عن المعاني القائمة بذات الباري تعالى  
ما شاكل تلك المعاني جملة واحدة في جميع العالمين ما حضر منها

- 
- (١) في أ . . كله جملة واحدة وفي خ . . بالقرآن جملة واحدة
- (٢) قول المؤلف هنا في كلام الله تعالى هو مذهب الأشاعرة وسيدكره المؤلف  
ويستدل له في ما يأتي في الشعبة الثانية والثلاثين ، الايمان بالاسماء  
والصفات حيث خصه بكلام مستقل تحت عنوان : الاصل الخامس : الكلام  
ولذا رأيت تأجيل مناقشته في ما ذهب اليه الى ذلك ، الموضع واقتصر هنا على  
ذكر المذاهب في مسألة الكلام وقد اخصها شارح الطحاوية بقوله :  
وقد افرق الناس في مسألة الكلام على تسعة أقوال :  
أحدها : ان كلام الله هو ما يفهم على النفوس من معان اما من العقل  
الفعال عند بعضهم أو من غيره وهذا قول الصائبة والمتفلسفة  
وثانيها : انه مخلوق خلقه الله منفصلاً عنه وهذا قول المعتزلة .  
وثالثها : انه معنى واحد قائم بذات الله هو الأمر والنهي والخبر والاستخبار  
وانه عبر عنه بالعربية كان قرآنا وان عبر عنه بالبرانية كان تورا  
وهذا قول ابن كلاب ومن وافقه كالأشعرى وغيره .  
ورابعها : أنه حروف وأصوات أزلية مجتمعة في الأزل وهذا قول طائفة  
من أهل الكلام ومن أهل الحديث .  
وخامسها : انه حروف وأصوات لكن تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلماً  
وهذا قول الكرامية وغيرهم .  
وسادسها : ان كلامه يرجع الى ما يحدثه من علمه واراادته القائم بذاته  
وهذا يقوله صاحب المصنوع ويميل اليه الرازي في " المطالب العلية "

وما غاب كما قال :

( ويخلق ما لا تعلمون ) ( ١ )

فصدر عن هذه الآية من الموالم ما لم يعلم وهي موجودة ( في ملك ) ( ٢ )  
الله والكلمة قائمة بها ومكونة لوجودها ( ٣ ) وكذلك كل مذكور

وسابقتها : ان كلامه يتضمن معنى قائما بذاته هو ما خلقه في غيره وهذا  
قول أبي منصور الماتريدي .

وثانها : أنه مشترك بين المعنى القديم القائم بالذات وبين ما يخلقه  
في غيره من الأصوات وهذا قول أبي المعالي ومن اتبعه .

وثالثها : أنه تعالى لم يزل متكلما اذا شاء ومتى شاء وكيف شاء وهو  
يتكلم به بصوت يسمع وان نوع الكلام قديم وان لم يكن الصوت المعين  
قد يما

وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة .

شرح العقيدة الطحاوية ص ١٢٩ / ١٨٠

وانظر مذهب السلف القويم في تحقيق مسألة كلام الله الكريم

لابن تيمية ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٢ ص ٣٨

ومنهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢١

وانظر شرح الالهاس ص ١١٢

( ١ ) سورة النحل من الآية ٨

( ٢ ) في طاء خ وفي هامش ع : في ملك الله ، اما صلب ع ففيها : في علم الله

( ٣ ) هذا بناء على أن مذهب الأشعرية والمؤلف على ذلك يرى أن وجود الأشياء

متعلق بكلامه الأزلي وكلمه " كن " دالة عليه وهذا خلاف ما عليه أهل السنة  
من أن وجود الأشياء متعلق بالاجاد والتكوين فله ان يفعل ما شاء متى شاء

راجع : الفقه الاكبر لابي حنيفة مع شرحه للملا على القاري ص ١٥

ومجموعة الفتاوى لابن تيمية ج ٨ ص ٩٨

في القرآن كما قال تعالى :

( ان هو الا ذكر للحالمين ) ( ١ )

ومن هذا المعنى يفهم معنى سبق المقادير ( ٢ ) وقول النبي صلى الله عليه وسلم :

( كتب في الذكر كل شيء ) ( ٣ )

( . . وكل شيء احصيناه في امام مبين ) ( ٤ )

فيقوله :

( . ثبت يدا ابي لهب وتب . ) ( ٥ )

في الأزل كان أبو لهب وصفاته في كتب المقادير لأن الكلام قديم وفي أصلا ب الآباء وفي وجود الدنيا وفي الآخرة وفي أيد الآباء لان الكلمة قائمة به ( ٦ ) ومكونة به وبصفاته ( ٧ ) فلا محيص له عنها لا في الأزل ولا في وجود الدنيا

( ١ ) سورة ص آية ٨٧ وسورة التكوين آية ٢٧

( ٢ ) يشير الى مثل ما ورد في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين الف سنة . . رواه مسلم في الصحيح ج ١٦ كتاب القدر ورواه أحمد

في مسنده ج ٢ ص ١٦٩ ورواه الترمذي في كتاب القدر حديث ٢١٥٦

( ٣ ) من حديث رواه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد ج ١٣ من فتح الباري رقم الحديث ٧٤١٨

( ٤ ) سورة يس من الآية ١٢

( ٥ ) سورة المسد آية ( ١ )

( ٦ ) في ظ ، ت : لا بد الكلمة قائمة بأبي لهب

( ٧ ) في ظ ، ت ، أ ، خ : ومكونة له وصفاته وهو أصح

ولا فى الأبد ( ١ ) ، وكذلك ، لو لم يتكلم بقوله

( يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله . . . ) ( ٢ )

لم يكن مؤمن ولا ايمان ولو لم يذكر الزانى والزانية لم يكن زنا ولا زان ولا

زانية ولو لم يذكر الصلّين والخاشعين لم يكن شىء من ذلك ،

وكذلك استقر كل مذكور لعلماء تشرف على معنى قول النبى صلى الله عليه

وسلم (( وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطأك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك )) ( ٣ )

( ١ )

يقول ابن تيمية : ان العبد اذا اراد الطاعة التى اوجبهها الله عليه ارادة

جازمة كان قادرا عليها وكذلك اذا اراد ترك المعصية التى حرمت عليه ارادة

جازمة كان قادرا على ذلك . . ثم قال : وهذا ما اتفق عليه المسلمون

وسائر أهل الملل حتى ائمة الجبرية . . ثم قال : وانما ينازع فى ذلك بعض

غلاة الجبرية الذين يقولون : ان الأمر الممتنع لذاته واقع فى الشريعة ويحتجون

بأمره ابا لهب بأنه يؤمن بما يستلزم عدم ايمانه . . ثم بين ابن تيمية ان قول

غلاة الجبرية هذا خلاف ما اجمع عليه ائمة الاسلام . . وان احتجاجهم بقصة

أبى لهب حجة باطلة فان الله أمر أبى لهب بالايمان قبل ان تنزل السورة فلما

أصر وعاند استحق الوعيد كما استحق قوم نوح حين قيل له : ( انه لن يؤمن

من قومه ، الا من قد آمن ) وحين استحق الوعيد أخبر الله بالوعيد الذى

يلحقه ولم يكن حينئذ مأمورا امرا يطلب به منه ذلك . .

راجع ج ٨ من مجموع فتاوى ابن تيمية ص ٤٣٧ - ٤٣٨

( ٢ ) سورة النساء من الآية ١٣٦

( ٣ ) ورد هذا المعنى بما يقارب هذا اللفظ فى عدة أحاديث منها :

أ — اخرج الترمذى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره حتى يعلم ان ما أصابه

لم يكن ليخطئه وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه . . . )

قال الترمذى وهذا حديث غريب

سنن الترمذى : باب ما جاء فى الايمان بالقدر رقم الحديث ٢١٤٤

فان الكلام قديم ( ١ ) لم يزل قائما بذات البارئ تعالى ولا يزال لا تبدل  
لكلمات الله والكلام الأزلي هو الكلام الأبدى لم يتغير ولا يتغير .

ب — واخرج أبو داود عن ابن الديلمي قال اتيت أبي بن كعب فقلت  
له : وقع في نفسى شئ من القدر فحدثنى بشئ لعل الله ان يذهب  
من قلبى فقال :  
( . . . ) وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وان ما أخطأك لم يكن  
ليصيبك . . . . )

سنن أبى داود ج ٤ كتاب السنه رقم الحديث ٤٦٩٩

وسنن ابن ماجه ايضا باب القدر حديث ٧٧

ج — واخرج أبو داود عن أبى حفصة قال : قال عباده بن الصامت لانه :  
يا بنى اناك لن تجد علم حقيقه الايمان حتى تعلم أن ما أصابك لم  
يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك . . . )

سنن أبى داود ج ٤ كتاب السنه رقم الحديث ( ٤٧٠٠ )

واخرجه أحمد فى مسنده عن عباده بن الوليد بن عباده ج ٥ ص ٣١٧  
واخرجه الترمذى من طريق اخرى ولم يصر فيها اللفظ الذى أورده  
المؤلف هنا وقال عنه الترمذى بعد إيراده وهذا حديث غريب  
من هذا الوجه . . سنن الترمذى كتاب القدر رقم الحديث

( ٢١٥٥ )

راجع جامع الأصول ج ١٠ ص ١٠٣ ومشكاة المصابيح تحقيق الألبانى

ج ١ ص ٣٤

( ١ ) فى ع : فان كان الكلام قديم . فزيدت اكان خطأ بدليل عدم نصب " قديم"  
واستقامة المعنى بدونها .

ولا يتجدد عليه كلام فيتكلم بما لم يتكلم  
وهكذا جميع صفات البارئ تعالى ( ١ ) .

( ١ ) يقول شارح الطحاوية :

ان الله سبحانه وتعالى لم يزل متصفا بصفات الكمال : صفات الذات وصفات  
الفعل ولا يجوز ان يعتقد ان الله وصف بصفة بعد أن لم <sup>يكن</sup> متصفا <sup>بهي</sup> بها  
لان صفاته سبحانه صفات كمال وفقد لها صفة نقص ولا يجوز ان يكون قد حصل  
له الكمال بعد أن كان متصفا بنقصه ، ولا يرد على هذه صفات الفعل والصفات  
الاختيارية ونحوها كالخلق والتصوير والامانة والاحياء والقبض والبسط والطي  
والاستواء والالتيان والمجىء والنزول والفضب والرضى ونحو ذلك ، مما وصف به  
نفسه ووصفه به رسوله ، وان كنا لا ندرك كنهه وحقيقة التي هي تأويله ولا ندخل  
في ذلك متأولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا ولكن أصل معناه معلوم لنا  
كما قال الامام مالك رضى الله عنه لما سئل عن قوله تعالى ( ثم اسوى على  
العرش ) الاعراف : ٤ ، وغيرها كيف استوى ؟ فقال الاستواء معلوم والكيف  
مجهول وان كانت هذه الأحوال تحدث في وقت دون وقت كما في حديث  
الشفاعة

( ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله )  
لأن هذا الحدوث بهذا الاعتبار غير ممتنع ولا يطلق عليه انه حدث بعد ان لم  
يكن الا ترى أن من تكلم اليوم وكان متكلما بالأمس لا يقال : انه حدث  
له الكلام ولو كان غير متكلم لانه لأفة كالصفر والخرم ثم تكلم يقال : حدث  
له الكلام ، فالساكت لفير آفة يسمى متكلم بالقوة بمعنى انه يتكلم اذا شاء  
وفي حال تكلمه يسمى متكلم بالفعل ، وكذلك الكاتب في حال الكتابة  
هو كاتب بالفعل ولا يخرج عن كونه كاتباً في حال عدم مباشرته الكتابة

فان قلت : قد نجد كافرا ذكره بالكفر فكان كافرا أو عاصيا ثم كان بعد ذلك مؤمنا طائعا أو تائبا بعد العصيان فاعلم ان هذا لا يتناقض فارجع نظرك الى القرآن تجده قد ذكره بالكفر ثم بالايان أو المعصية ثم بالتوبة :

( ان الذين كفروا ثم امنوا . . . ) ( ١ )

( يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا . . . ) ( ٢ )

فلم يكن له محيص عن المعنيين جميعا ( أ ) وعن الف معنى ان ذكره بهما ومن هذا المعنى تفهم ان علم القرآن هو البحر الذي لا ساحل له فأنسه وصف الله على ما هو به ( ٤ ) ووصف أفعاله على ما هو عليه فيحق أن يقول على رضى الله عنه :

(( لو شئت لأوقرت سيمين بصيرا من تفسير فاتحة الكتاب )) ( ٥ ) .

( ١ ) لم أجد عن طريق المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم آية بهذا النص في

مادة " كفروا " وأقرب آية اليها هي في سورة النساء آية ١٣٢ وهي :

( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن

الله ليخفر لهم ولا ليهد بهم سبيلا )

( ٢ ) سورة التحريم من آية ٨

( ٣ ) الزيادة من " ت "

( ٤ ) في خ : على ما هو عليه وهو أصح

( ٥ ) لم أجد به غير ان ابن تيمية رحمه الله اشار الى عدم صحته حيث قال :

وأما ما يروى عن بعضهم من الكلام المجمل مثل قول بعضهم : لو شئت لأوقرت

من تفسير فاتحة الكتاب . . الخ فهذا اذا صح عن نقل عنه كعلى وغيره

لم يكن فيه دلالة على الباطن المخالف للظاهر . . .



فانظر الى قوله عز وجل :

( وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم سخرات بأمره ) ( ١ )  
 هل رأيت هذه الموجودات كلها ( ٢ ) الا مستمرة في تسخيرها لم تقف طرفة  
 عين هذا لأن الآية قائمة بها .  
 وهكذا كل مذكور ، فلو أساء عن التكلم سبحانه لم يكن لهذه المذكورات وجود  
 وقامت القيامة وانخرم هذا العالم وانتشرت النجوم وزال حكم الليل والنهار  
 بقوله ( ٣ ) :

( اذا السماء انشقت ) ( ٤ )

وعلقها باذا تشقق في المستقبل لا بد ولا محاله ، ويقول :  
 ( رفع السماوات بغير عمد ترونها ) ( ٥ )  
 ارتفعت لا بد ولا محالة الى أجل مسمى كما قال أيضا  
 ( لأجل مسمى ) ( ٦ )

فانهم فهموا الله فان البلادة وقلة الفهم من أوصاف من لا يبالي الله به بالة

- 
- ( ١ ) سورة النحل الآية ١٢  
 ( ٢ ) في ت : الموجودات قسط الا مستمره  
 ( ٣ ) في ت : وقوله  
 ( ٤ ) سورة الانشقاق آية ١  
 ( ٥ ) سورة الرعد الآية ٢ وفي جميع النسخ : رفع السماء ، ولم ترد آية بهذا النص  
 فصحته .  
 ( ٦ ) نفي السورة والآية وأوردتها النسخ \* الى أجل \* وصحتها : لأجل مسمى

ولولا قول الله تعالى لنبيه عليه السلام :

( . . . لتبين للناس ما نزل اليهم . . . ) ( ١ )

ما بين لهم حرفا واحدا ولا قدر على ذلك ، ولولا قول الله تعالى للعلماء  
في بواطن ذواتهم :

( . . . لتبينه للناس ولا تكتنونه . . . ) ( ٢ )

لم يكن عالم يبين حرفا . . . ( ٣ )

ولولا قوله :

( ان الذين يكتمون . . . ) ( ٤ )

لم يكن كاتم ولا مكتوم لأن القرآن قائم بجميع بواطن المخلوقات كما تقدم  
يسمعه من قامت به هذه الآية :

( . . . واسمعوا وأطيعوا . . . ) ( ٥ )

ولا يسمع من قال له : في اذنيه ، وقر. ولا حول ولا قوة الا بالله .

فالجسد والأجساد كلها لا حركة لها ولا سكون الا بالأرواح ولا قوام ( ٦ )

للأرواح ولا وجود الا بآدمية المتكلم التكلم لأن الروح من المتكلم بمنزلة  
المصدر الصادر عن المتكلم ما دام متكلماً ظهرت الكلمات عنده

( ١ ) سورة النحل الآية ٤٤

( ٢ ) آل عمران من الآية ١٨٧

( ٣ ) في أ : حرفا مكتوبا

( ٤ ) سورة البقرة من آية ١٥٦ وآية ١٧٤

( ٥ ) لم ترد كلمة " بجميع " في ت

( ٦ ) سورة التغابن آية ١٦

( ٧ ) من هذا الموضع الى قوله في الشبهة الثانية : والحمد لله على المنه ص

فلو أمسأ، عن التكلم طرفة عين لم يكن للأرواح وجود وكانت تنعدم بلازمان  
كما ينعدم مصدر الكلام الصادر عن المتكلم اذا لم يرد المتكلم ( ١ ) ويبقى  
المتكلم قائما بكلامه القائم بنفسه الدابر فى خلقه الذى لم يزل قائما به ولا  
يزال .

---

( ١ ) فى ظ : اذا لم يكن التكلم وفى خ : اذا لم يرد التكلم وهو الأصح

## فصل : =====

المرتبة الثانية من مراتب التوحيد وهو : توحيد الصفات ، اعلم رحمك الله أن هذا المقام من التوحيد قل ما تبينه المباشرة وإنما هو من علم القلوب ، ومن ظن أن حقيقة علمه مستوفى في الكتب والصحف فليس له من مقام المصرفة الا مقام كل ناقص مؤوف ( ١ ) وكيف يكون ذلك ، وسيد المرسلين وامام

( ١ ) الذى يعتقد سلف الأمة الصالح ومن نهج نهجهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد علم أمته كل شىء وقال :

(( تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهار لا يزيغ عنها بعدى إلا محال ))  
وقال فيما صح عنه أيضا :

(( ما بعث الله من نبي إلا كان حقا عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه

لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم ))

وغير ذلك ، من النصوص الصريحة والواضحة فى ذلك .

ومحال مع تعليمهم لهم كل شىء لهم فيه منفعة فى الدين — وإن ودقت — إن يترك تعليمهم ما يقولونه بألسنتهم ويعتقدونه فى قلوبهم بالنسبة لربهم ومصوبهم الذى معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول اليه غاية المطالب وإذا كان ذلك قد وقع من الرسول صلى الله عليه وسلم فمن المحال أن يكون خير أمته وأفضل قرونها قصروا فى هذا الباب زائد من فيه أو ناقصين عنه ثم من المحال أيضا أن يكون القرون الغاضلة ، القرون التى بعث فيها محمد صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كانوا غير عالمين وغير قائلين فى هذا الباب بالحق المبين لأن هذا ذلك ، أما عدم العلم والقول وأما اعتقاد نقيض الحق وقول خلاف الصدق وكلاهما ممتنع . ثم إن سلف الأمة عند ما تلقوا ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه اثبتوا ذلك وأجروه على ظاهره ونفوا الكيفية والتشبيه ولم يسلكوا مسالك الذين نفوا الصفات فابطلوا بنفيهم ما أثبتته ولم يسلكوا مسلك الفريق الآخر الذى طلبوا حقائق تلك الصفات فخرجوا فى ذلك إلى غرب من التشبيه والتكييف وإنما سلكوا الطريق المستقيم بين الأمرين إذ الأصل الذى يسرون عليه =

جميع ( ١ ) العالمين قد أظهر العجز فيه وقال :

(( لا احصى ثناء عليك، انت كما اثنيت على نفسك )) ( ٢ )

ان الكلام فى الصفات فرع على الكلام فى الذات، فاذا كان معلوما ان اثبات  
البارى تعالى انما هو اثبات وجود لا اثبات كيفية فكذا، اثبات صفاته  
انما هو اثبات وجود لا اثبات تحديد وتكييف .

انظر مجموع فتاوى ابن تيميه ج ٥ ص ٥٨

وانظر باب قول النبى " من " ( أنا اعلمكم بالله ) فى صحيح البخارى ج ١

كتاب الايمان حديث رقم ٢٠ وشرحه .

( ١ ) سقطت كلمة " جميع " من خ

( ٢ ) رواه مسلم عن ابى هريرة عن عائشة ج ١ ص ٣٥٢ رقم الحديث ٢٢٢ ، ورواه

أبو داود فى كتاب الصلاة رقم الحديث ٨٧٩ ، والنسائى فى باب الدعاء فى

الوتر ج ٣ مجلد ٢ ص ٢٤٨ عن على وأخرجه ابن ماجه عن ابى هريرة عن

عائشة فى كتاب الدعاء باب ٣ رقم الحديث ٣٨٤١ وأخرجه أيضا عن على

ابن أبى طالب رضى الله عنه فى كتاب اقامة الصلاة باب ما جاء فى الفنون رقم

١١٧٩ وأخرجه أحمد فى مسنده ج ١ ص ٩٦ ، ١١٨ ، ١٥٠٤ وج ٦ ص ٥٨

وأخرجه الترمذى فى جامعه عن عائشة وقال : هذا حديث حسن قد روى من

غير وجهه عن عائشة كتاب الدعوات رقم ٣٤٩٣ ، وأخرجه أيضا عن على وقال :

هذا حديث حسن غريب من حديث على لا نعرفه الا من هذا الوجه —

حديث حماد بن سلمه رقم ٣٥٦٦ ورواه مالك فى الموطأ انظر شرح الزرقانى

ج ٢ ص ٣٧ رقم الحديث ٥٠٠ .

قيل فى شرح الحديث ( لا احصى ثناء عليك ) أى لا اطيعه ولا آتى عليه وقيل

لا احيط به وقال مالك رحمه الله تعالى : معناه لا احصى نعمته واحسانه

والثناء بها عليك وان اجتهدت فى الثناء عليك .

( انت كما اثنيت على نفسك . . ) اعتراف بالعجز عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر

على بلوغ حقيقته ورد للثناء الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين —

فوكل ذلك الى الله سبحانه وتعالى المحيط بكل شىء جملة وتفصيلا وكما أنه

لا نهاية لمفاته لانهاية للثناء عليه لأن الثناء تابع للمثنى عليه .

راجع : صحيح مسلم بشرح النووى تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ١ ص

٣٥٢ ، وشرح الزرقانى ج ٢ ص ٣٧

وانما القى العلماء ( ١ ) منه تنبيهات لتنتبه العقول الى ذلك، فتكون سايحه عاكفه هنالك .

ولولا أن الله تبارك وتعالى امتن على عباده بأن أوجد لهم في الوجود عن كل معنى من اسمائه وصفاته صفات كثيرة خلقهم بها وأمرهم بالتخلق بها لما فهموا أبدا معاني صفات الخالق سبحانه لأن أمر الله تعالى أمر عظيم ( ٢ ) لاتتاله الألسن .

فأوجد البصر والعلم والسمع والحياة والقدرة والارادة والكلام والرحمة والرافة والكرم والجود والسيادة والملك والعزة والقدرة ( ٣ ) والمغفو والاحسان والطهارة والقدس .

وبالجملة جميع الصفات أوجد على معناها في الوجود معان يستدل بها عليه الا اسم " الله " تعالى وحده وصفة ( ٤ ) الألوهية فانه لم يوجد في الوجود كله من تسمى الله لانه لم يخلق في الوجود صفة الألوهية ( ٥ )

( ١ ) في خ : وانما القى العلماء وهو خطأ والصحيح كما في الصلب لأن المؤلف أراد ان العلماء هم الذين القوا من حقائق علم الصفات تنبيهات ويريد بالعلماء علماء التصوف ان هم الذين يكفون انفسهم في البحث في الحقائق كما سيذكر المؤلف ذلك، في آخر هذا الفصل عند قوله : . . ان علم الصفات لا يوجد الا عند العارفين بالله فان أهل الحديث انما نقلوا . . .

( ٢ ) في خ : لأن أمر الله عظيم

( ٣ ) في ظ : خ : والملك والقوة والعفو وهذا هو الصواب ان يقتضى ما في الأصل تكرار ذكر القدرة .

( ٤ ) في خ : وصفته

( ٥ ) في كتاب كشف الغطاء عن حقائق التوحيد وضح ذلك بقوله :

( . . . اسماء الله كلها تصلح للتخلق الا اسم " الله " فانه للتخلق دون -

التخلق ومعناه : انك اذا ناديت باسم الرحيم قال انا الرحيم فكأن عبدا رحيم وكذلك اذا ناديت باسم الكريم او الحليم ونحو ذلك

==

وغاية ما وصل ( ١ ) اليه فرعون أن قال :

( ... ما علمت لكم من اله غيرى ( ٠٠ ) ) ( ٢ )

على لفظ النكرة ولم يقل أنا الله ( ٣ )

وقال أيضا :

( ... انا ربكم الأعلى ) ( ٤ )

هذا من أجل مجاني الأسماء كلها قد ظهرت في الوجود كله فأوجد العلم المحدث عن علمه والحياة عن حياته والقدرة عن قدرته والارادة عن ارادته والسمع كله والأبصار عن سمعه وبصره والكرم عن وجوده ( ٥ ) والرحمة والمزة ( ٦ ) عن رحمته وقسوته هكذا الى جميع ما اتصف به ،

===== وما اسم " الله " فلا يمكن التخلق به بل هو لتعلق العبادة به دون تخلقهم به لقول الله تعالى :

( ... هل تعلم له سميا ) مريم ٦٥

اي هل تعلم أحدا يسمى الله غيره ولم يسم به أحد قط ، قال العلماء لم يوجد في الوجود كله من يسمى الله غير الله لانه سبحانه لم يخلق فسى الوجود صفة الالهوية . . ثم أورد صاحب هذا الكتاب بعد ذلك كلام المؤلف حيث قال : قال الشيخ عبد الجليل القصرى : وغاية ما وصل اليه فرعون ان قال :

كشف الخطاء ص ١١٢

( ١ ) فى خ : وغاية ما بلغ

( ٢ ) القصص من الآية ٣٨

( ٣ ) لم يقل ذلك ، لأنه كان مستيقنا بالله تعالى فى الباطن يدل لذلك تحول موسى عليه السلام له : ( لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والأرض بصائر )

الاسراء ١٠٢

وقال الله تعالى عن فرعون وقومه :

( وحجروا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ) النمل ١٤

انظر شرح المفيدة الطحاوية ص ٧٧

( ٤ ) سورة النازعات آية ٢٤

( ٥ ) هكذا وردت بواو والصواب زيادتها فتكون الكرم عن جوده

( ٦ ) فى ظ . والرحمة والقوة وهو الأصح لقوله : عن رحمته وقوته

ومع هذا كله وإن أوجد تلك المعاني لنستدل بها على ( صفاته ) ( ١ )  
فإنها كلها مرتبطة بأضدادها فذلك كانت صفات ( ٢ ) الله أحاداً لا يشبهها  
شيء ومثال ذلك :

أن المخلوق يكون عالماً فيسمى بذلك لا تصافه بصفة العلم ولكن  
قد ارتبط علمه بضده من الجهل فإنه من حيث أدراك علمه ما أدراك من  
المعلوم فقد غاب عن علمه أكثر ما علم فمن حيث عجز علمه عما غاب عنه فقد  
عاد جهلاً من وجه .

وكذلك بصره من حيث أدراك مبصرات ما وغاب عن بصره أكثر ما أدراك  
فقد عى بصره عن ذلك ، وقدرته وحياته وكرمه وسيادته وجميع صفات المباد  
كذلك كل صفة مقرونة مرتبطة بضدها أبداً لا يبدل ولا يغير الداهرين .

وصفات ( ٣ ) الباري سبحانه ليست كذلك لأن صفات ( ٤ ) العلم من  
الله مدركة لذات الباري ( ٥ ) تعالى ولجميع المعلومات فلم يخف عليه  
من علمه بذاته ولا من علمه بمخلوقاته ما أوجده وما لم يوجد شيء فليس له  
ضد يرتبط به ( ٦ ) .

- 
- ( ١ ) هكذا وردت في جميع النسخ غير (ع) ففيها : صفاتها  
( ٢ ) في خ : صفة الله والاصح صفات  
( ٣ ) في خ : وصفة والصحيح : صفات  
( ٤ ) في خ ، ظ : وصفة وهو الصحيح  
( ٥ ) في خ : لذات الله تعالى  
( ٦ ) في خ : فليس لها ضد ترتبط به . وكلاهما يصح هنا يعود الضمير على صفات  
الباري وبقيّة النسخ يعود الضمير على الله تعالى .



وكذلك قدرته لأنه لا يقتدر إلا على ما علم وهو بكل شيء عليم

وكذلك لا يوجد إلا ما علم (١) وكذلك جلاله وكبريائه غير مرتبطة (٢) بضده  
وكبر المخلوق المحمود والمذموم وهزه المحمود والمذموم مرتبطة بضده فإنه  
وان كان عزيزا وكبير القدر وجليل بالله فإنه دليل الله وصغير حقير بين يديه  
وهكذا جميع الصفات ، وقد نبهتكم لبعضها لتفطن لسايرها ان شاء الله  
فانما يشرح هذا العلم في الدور لا في السطور الا ترى لقول (٣) الخضر  
لموسى عليهما السلام :

(( ما علمي وعلمك وعلم جميع الخلائق في علم الله الا كما أخذ منقار المصفر  
من البحر أو كما قال )) (٤) .

(١) في خ : وكذلك ما يريد الا ما علم بدل من لا يوجد ،

وقوله لا يوجد اصح ان اليجاد للاشياء يكون بارادة والارادة تستلزم  
تصور المراد وتصور المراد هو العلم بالمراد فكان اليجاد مستلزما للعلم  
انظر الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص ٨٣ ط ٤

(٢) في خ : غير مرتبط وهو أصح

(٣) في خ : الا ترى الى قول .

(٤) رواه البخاري ومسلم والترمذي وأحمد وذلك في حديث طويل عن سعيد بن

جبير قال : قلت لابن عباس . . وفيه : وجاء عصفور حتى وقع على حرف السفينة  
ثم نقر في البحر فقال له الخضر ( اي قال الخضر لموسى ) ما نقص علمي وعلمك  
من علم الله الا مثل ما نقص هذا المصفر من البحر .

راجع : صحيح البخاري كتاب العلم حديث رقم ١٢٢ ، وكتاب أحاديث الأنبياء باب

حديث الخضر . . رقم ٣٤٠١ ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل : فضائل

الخضر عليه السلام رقم ٢٣٨٠

وأحمد في مسنده ج ٥ ص ١١٢ - ١١٨

والترمذي في سننه في كتاب تفسير القرآن : سورة الكهف رقم الحديث ٣١٤٩

وقد ورد حديث الخضر هذا في مواضع أخرى غير ان اللفظ الذي أورده -

المؤلف لم يرد فيها فلم اذكرها وانظر جامع الاصول في أحاديث الرسول

ففيه الخضر عليه السلام لأنه من العلماء بالله ( ١ ) الى أمر عظيم لاساحل  
له ولا آخر واضرب لك، في هذا مثلاً ما ورد في الشرع ( ٢ ) ليكون لك  
أصلاً في جميع الصفات :  
( ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له جبريل حين سأله عن  
زوال الشمس فقال :

لا نعم ان الشمس جرت بين لانعم مسيرة خمس مائة عام ( ٣ )  
فكيف ( ٤ ) تمشي الشمس من لانعم من أول النهار الى الليل ومسكن  
أول الليل الى آخر الليل فقد ر في نفسك عظيم ( ٥ ) وجود السماء والتي  
فوقها اعظم منها والتي فوق أعظم من التي تليها هكذا الى الكرسي .

( ١ ) الخضر لقب واختلف في اسمه وفي اسم أبيه وفي نسبه  
والكثير من العلماء يذهب الى أن الخضر عليه السلام ولي وليس نبياً  
واختلف العلماء فيه هل هو حي أم ميت فقيل انه حي وهو ما يذهب اليه قوم  
منهم الصوفية . وابن تيمية يرى القول بأنه ميت حيث قال :  
والصواب الذي عليه المحققون انه ميت .  
ولكل فريق أدلته ودعواه ولمصرقتها يراجع : الزهر النضر في نبأ الخضر لابن  
حجر في مجموعة الرسائل المنيرة ج ٢ ص ١٩٥

فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٦ ص ٤٢٣

تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٩٩

تفسير الخازن المسمى لباب التأويل ج ٤ ص ٢٢٨

وجامع الاصول في أحاديث الرسول ج ٢ ص ٢٢٠

ومجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٧ ص ١٠٠ ج ٤ ص ٣٣٧ ج ١٠ ص ٤٣٤

( ٢ ) في خ : من موارد الشرايع وفي ظ : ما ورد في الشرائع

( ٣ ) ذكره العلامة محمد طاهر الهندي في كتابه تذكرة الموضوعات وقال عنه : لم

يوجد له اصل ص ١٣ وكذا قال الشوكاني في الفوائد ص ٤٥١

وكذلك ذكره على القاري في كتابه المصنوع في معرفة الحديث الموضوع تحقيق

أبي غده ص ٩٨

( ٤ ) في ظ ، خ : فكم تمشي وهو أصح

( ٥ ) في خ : عظم وهو أصح

والأرضون كذلك . وأعلم أن هذه الأرض أصغر الأرضين كما أن سماء الدنيا  
أصغر السموات وانظر ( ١ ) الى قوله عليه السلام في الكرسي الذي وسع السموات  
والأرض ( ٢ ) :

(( ما السموات السبع والأرضون السبع في الكرسي الا كحلقة ملقاة في فلاة  
من الأرض )) ( ٣ )

قيل : انها كحلقة من حلق الدرع القيت في فلاة ( ٤ ) من الأرض .  
فانظر نسبة السموات والأرضين ( ٥ ) على عظمها من الكرسي ثم نبه القلوب فقال :  
( ما الكرسي بما فيه في المرش الا كحلقة ( ٦ ) ملقاة في أرض فلاة ) ( ٧ )

( ١ ) في خ : اصغر السموات انظر ، بدون واو العطف

( ٢ ) في أ . والأرضين وهو الصحيح .

( ٣ ) في خ : من أرض

( ٤ ) في خ : في الفلاة

( ٥ ) في خ : والأرض والجمع أصح

( ٦ ) في خ : الا كحلقة في فلاة .

( ٧ ) الحديث اورد ه ابن كثير في تفسيره بسنده عن ابي ذر البخاري أنه سأل

النبي صلى الله عليه وسلم عن الكرسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( والذي نفسي بيده ما السموات السبع والأرضون السبع عند الكرسي الا

كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وان فضل المرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك

الحلقة ))

تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٣٠٩

ورواه ابن جرير في تفسيره ج ٣ ص ٨ ، وقال ابن تيمية : الحديث له طرق ج ٤

ص ١١٢ من مجموعة الرسائل والمسائل ، وفي فتح الباري شرح صحيح البخاري

قال :

( وفي حديث ابي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان وله شاهد عن مجاهد

اخرجه سعيد بن منصور في التفسير بسند صحيح ،

وصححه الألباني في تخريجه لاحاديث شرح الطحاوية ص ٣١٢ .

ففيه النبي عليه السلام القلوب على صفة العظمة تنبيهها ليتذكر اولو الألباب  
وقال الله عز وجل :

( الله لا اله الا هو رب العرش العظيم ) ( ١ )

فوصف العرش بالمعظمة وليس شيء أعظم مما عظم الله تعالى ، واذا تفهمت  
حديث الحلقة وجدت الكرسي محيطا بالسموات والارض علوا وسفلا والعرش  
قد أحاط بالكل من جميع الجهات ، وقد روى أنس بن مالك في وصف عظمة  
العرش قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن عرش رب المزة فقال :

يا أبا حمزة لقد سألتني عن أمر عظيم ، ان عرش رب المزة له ثلاث  
مائة وستون قائمة ( كل قائمة ) ( ٢ ) كطباق الدنيا ( ستين ) ( ٣ ) الف  
مرة بين كل قائمة وقائمة الف صحراء كل صحراء مثل الدنيا ( ستين ) ( ٤ ) الف  
مرة في كل صحراء ستون الف عالم كل عالم مثل الثقليين الانس والجن  
( ستون ) الف مرة لا يعلمون هل خلق الله آدم ولا اهل بيته الهيم الله :  
يستغفرون ( ٦ ) لمحيى أبي بكر وعمر رحمهما الله ورضي الله عنهما ، وبين  
المشرق والمغرب ستون الف عالم مثل الجن والانس ( ستون ) ( ٧ ) الف مرة  
الهيم الله ( ٨ ) أن يلعنوا مفضي أبي بكر وعمر رحمة الله ورضوانه عليهما )

( ١ ) سورة النمل آية ٢٦

( ٢ ) ما بين القوسين اثبتته من خ

( ٣ ، ٤ ) هكذا في ظ ، خ وفي ع : ستون

( ٥ ) في ظ " ستين "

( ٦ ) هكذا ذكرتها النسخ والصواب : أن يستغفروا لمحيى

( ٧ ) في ظ : ستين

( ٨ ) في خ : مثل الجن والانس الهيم الله فلم تذكر : ستون الف مرة .

وهذا الحديث وإن لم يرد في الصحيح ( ١ ) فالأمر أعظم من ذلك، وأعظم  
وقول الله تعالى :

( . . ويخلق ما لا تعلمون ) ( ٢ )

مصدق لذلك . وقوله :

( الحمد لله رب العالمين ) ( ٣ )

ايضا مصداق لذلك .

وروى ( ابو ) ( ٤ ) اسحاق ( ٥ ) في كتاب المصابيح ( ٦ ) عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم :

( ١ ) في تذكرة الموضوعات : بعد أن اورد نصا يقارب من هذا النص : قال :  
فيه محمد بن النضر لم يكن ثقة . ص ١٣ وانظر الألباني للسيوطي الجزء الأول  
ص ٣٠٨ ،

وفي تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعه قال مؤلفه بعد ان اورد  
نص هذا الخبر : ( ذكره ابن النجار ) في تاريخه مسلسلا سألت فلانا عن عرش  
رب العزة وفيه محمد بن النضر لم يكن ثقة . ثم قال : قلت : قال الحافظ  
ابن حجر في فتاويه هذا كذب ظاهر لا يرتاب فيه من له العام بالأحاديث النبوية  
والله تعالى اعلم وانظر الجزء الأول من تنزيه الشريعة ص ٢١١ و ٢٤٨  
وأورده الشوكاني في الفوائد المجموعه ص ٥٠ وقال عنه :  
في اسناده من لا يحتج به وهو موضوع .

( ٢ ) النحل آية ٨

( ٣ ) الفاتحة آية ٢

( ٤ ) في ع : أبي اسحاق وهو خطأ صححته

( ٥ ) في بقية النسخ وروى اسحاق وهو الصواب وهو اسحاق بن ابراهيم بن مسرة

( ابو ابراهيم سكن قرطبه كان خيرا فاضلا دينا ورعا مجتهدا . حافظا للفقه  
على مذهب مالك له كتاب النصايح وكتاب معالم الطهارة والصلاة . توفي  
بطلبلعل في رجب سنة اثنين وقيل أربع وخمسين وثلاثمائة وسنه : خمس وتسعون  
سنه . انظر ترجمته في كتاب الديباج المذهب في معرفة اعيان علماء المذهب  
لابن فرحون ص ٩٦ ، والحلل السند سبه لشكيب ارسلان ج ٢ ص ٣١

( ٦ ) في بقية النسخ : النصايح وهو الصواب كما سبق ذكره في الترجمة لمؤلفه .

(( ان لله تعالى ثمانية عشر الف عالم الدنيا منها عالم واحد )) ( ١ )

وقال عليه السلام :

(( ان بهذا المغرب أرضا بيضاء نورها بياضها وبياضها نورها مسيرة الشمس

فيها أربعون يوما ( ٢ ) . . الحديث ( ٣ ) .

( وغير ذلك ما ورد في حديث القدرة ) ( ٤ ) .

وانما خفيت هذه الموالم بعضها عن بعض من أجل أنه انما يشاهد أهل كل عالم ما يليه من عالمه .

والمراد من هذا كله في توحيد الصفات ان العرش على عظمته بما هو من جميع المخلوقات والموالم ما علم وما لم يعلم بالنسبة الى عظمة وجود الباري سبحانه أقل من الجزء الذي لا يتجزأ بل لا حصل له في وجوده ولا مس في شهوده وكما أن من في أسفل سافلين يقول : ويقر أن الباري تعالى أقرب اليه من نفسه لنفسه ( ويقول العرش ) ( ٥ ) ويقر أن الباري سبحانه أقرب

( ١ ) لم يرد في الصحاح واورده ابن كثير في تفسيره عن وهب من منه بهذا اللفظ ج ١ ص ٢٣ - ٢٤ واورد رواية اخرى عن الربيع بن أنس عن ابي العالية وفيها : الانس عالم والجن عالم وما سوى ذلك ثمانية عشر الف عالم أو أربعة عشر الف عالم - هو يشاء - ثم قال ابن كثير عن هذه الرواية : رواه ابن جرير وابن ابي حاتم ثم قال : وهذا كلام غريب يحتاج مثله الى دليل صحيح . ا هـ ورواية ابن جرير وردت في تفسيره لسورة الفاتحة .

( ٢ ) في خ : مسيره الشمس أربعين يوما

( ٣ ) لم يذكر في الصحاح وذكر في كنز العمال المطبوع بهامش مسند الامام احمد هـ ص ٧٦ وقال مؤلفه :

رواه ابو الشيخ عن ابي هريره

واورده المجلوني في كشف الخفاء هـ ١ ص ٣١٠ رقم الحديث ١٠٠٤

( ٤ ) ما بين القوسين لم يذكر في ظ

( ٥ ) الزيادة من ظ وهي زياده لا مكان لها هنا

للعرش من نفس العرش كذلك، يقول العرش ويقر أن قرب الباري منه كقربه من الذي في تخوم أسفل سافلين ومن في المشرق يقول كذلك، ومن في المقرب يقول كذلك . .

( واهل كل عالم يقول كذلك ) ( ١ ) وادراكه لجريان الغذاء في عروق النطة الصغيرة وادراكه لسمعها وبصرها وصوتها ( ٢ ) ومعرفتها كادراكه لجميع عوالم العرش وبعمده عن أوصاف العرش على عظمتة كبعمده عن أوصاف الذرة على حقارتها ، ولولا ان الله تبارك وتعالى تجلى الى العرش بصفه الرحمة كما قال :

( الرحمن على العرش استوى ) ( ٣ )

لما ثبت العرش ولا نهى وجوده ولكن بلطفه ورحمته صح منه وجود الخلق سبحانه ،

ولم يظهر أيضا للعرش من صفه الرحمة ( الا ) ( ٤ ) ما يليق به ويحمله وجود العرش فان الرحمة صفة الذات وخلق من أخلاق الذات فالرحمة على سعة العظمة والجلال على سعة الكبرياء كما ان الحياة وسمت ما وسع العلم والعلم على سعة البصر والحلم كذلك

( ١ ) الزيادة من أ ، ظ

( ٢ ) في خ : وادراكه لصوتها وسمعها ومعرفتها

( ٣ ) سورة طه آية ٥

( ٤ ) كلمة " الا " لم ترد في ع وأثبتها بقية النسخ .

وبالجملة كل صفة قد وسعت ما وسعت العظمة وما وسعت كل صفة لا يجوز  
أن يترجح وصف من أوصاف الذات على وصف تعالى وصفه عن الزمادة  
والنقصان فتفهم هذا فقل ما تجده الا اشارة ( ١ ) يسيرة في ( ٢ ) أقوال  
المعارفين قل من يحكيها . ولولا خشية النكار من أجل قلة فهم السامع  
لذكرت من علم الصفات ما لم يخطر قط على بال من ليس من أهل هذا الشأن  
ولكن عسى الله أن يأتي بالفتح أوامر من عنده ( ٣ ) .

ولو أنه تبارك وتعالى أظهر من صفة ( ٤ ) جماله وجلاله للمرش وجميع  
المخلوقات أكثر مما تجلى لها وظهر لذات المخلوقات وتلاشت شوقا وكندا وتلفت  
الأرواح وانعدمت الأشباح لكن أظهر للكل بمقدار ما يحتله وجودهم ويستقيم  
به نشاطهم وإيجادهم فإذا الف المرش وجميع المخلوقات ذلك، المعنى ونشأوا  
عليه إلى حد يحتلون معه أكثر من ذلك الذي تجلى لهم أعطاهم أيضا  
من التجلي زيادة على ما تقدم بمقدار ما يحتلون ، والتجلي دائم بدوام  
وجوده أبد الآباد يدركون في النفس الواحد ما لم يدركوه في النفس الذي  
قبله ويسمعون من الكلام ما لم يسمعوا ( قبل ) ( ٥ ) :

( قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات  
ربي ( ٠٠ ) ( ٦ ) .

( ١ ) في ظ : الا اشارات

( ٢ ) في خ : من أقوال

( ٣ ) الجملة من قوله : ولولا خشية - إلى قوله : وأمر من عنده غير موجودة في ظ

( ٤ ) في أ : من صفات

( ٥ ) كلمة قبل اثبتها من ظ

( ٦ ) سورة الكهف آية ١٠٩



( ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة

أبحر ما نفدت كلمات الله . . . ) ( ١ )

ولولا أن جهنم كلها حجاب صرف لما كان لها ثبات ولا وقف ولولا أن الدنيا

كلها ففلة لتلاشى وجودها ( فى لحظة مع أن الله لم ينظر إليها منذ خلقها

ولولا أن الجنة كلها رحمة لانعدم وجودها ) ( ٢ ) من نظرة قافهم

ياتاتها فى بحر ( ٣ ) الأوهام واسلك طريق ( ٤ ) اهل الفهم والالهام

فيحق أقول ليس فى الوجود من يستحق ( اسم ) ( ٥ ) الوصف بالمعظمة

الا الله ولا من يستحق ( اسم ) ( ٦ ) الوصف بالمعلم الا الله ولا بالقدرة ولا

بالحياة ولا بالحكمة ولا بجميع الصفات حقيقة ومعنى الا الله فهو الواحد

الصفات لا اله الا هو رب الأرضين ( ٧ ) والسموات .

( ١ ) لقمان آية ٢٧ وفى هامش ورد تفسير لهذه الآية قال فيه :

معناه ما نفدت الموجودات الكائنه عن كلمات الله لان كل موجود فهو كائين

عن كلام الله :

( انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون ) ( النحل . ٤٠ ) ا هـ

قلت : أورد الألوسى فى تفسيره لهذه الآية هذا القول وقال عنه : اطلاق

الكلمات على ما ذكر من اطلاق السبب على المسبب . . ثم قال وفى

انطباقه على سبب النزول خفاء . . . ا هـ

واكثر المفسرين يرجع أن المراد بكلمات الله هو المتبادر منها مما يدل على عظمة

الله تعالى وصفاته وجلاله .

راجع تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٣ ص ٤٥٠

وروح الممانى للالوسى ج المجلد ٧ الجزء ٢١ ص ١٠٠

( ٢ ) ما بين القوسين سقط من خ

( ٣ ) فى خ : فى بحر

( ٤ ) فى خ ، ظ : طريقة

( ٥ ، ٦ ) الزيادة فى الموضعين من خ

( ٧ ) فى خ : الأرض .

واعلم ان علم الصفات لا يوجد الا عند العارفين بالله فان اهل الحديث  
انما نقلوا الأحاديث وأمروها كما جاءت ولم يطلبوها فقه معانيها ولكنهم  
على الطريقة الحسنی حتى يظهر لهم في الآخرة المصطفى الذي اعتقدوه -  
وكذلك كل من سلك هذه الطريقة من الفقهاء والموام هي الطريقة السابله ( ١ )  
والسنة المستقيمة ، ومن تكلف تأويل ذلك وفسر على رايه وفهمه فتارة يخطئ  
وتارة يصيب ومن هنا دخل ما دخل على اهل البدع المتأثرين بأرائهم .

والعارفون الموقنون الذين اختصهم الله به هم الذين شاهدوا الأمر  
على ما هو عليه فتجلى سبحانه لقلوبهم في الدنيا كما يتجلى لهم في الآخرة  
بالأبصار ( ٢ ) جعلنا الله واياكم منهم برحمته آمين .

( ١ ) في خ : السالمه وكلاهما يصح وفي القاموس : السابله من الطرق : السلوكه .

( ٢ ) يوضح لنا من كلام المؤلف هنا تقسيمه الناس في موقفهم من الصفات الى ثلاث  
طوائف :

أ - اهل الحديث ومن سلك سلكهم من الفقهاء والموام .

ب - المتكلمون و اشار اليهم بقوله : الذين تكلفوا تأويلها بموجب ارائهم  
وفهمهم .

ج - اهل التصوف و اشار اليهم بقوله : والعارفون الموقنون الذين اختصهم  
الله به هم الذين شاهدوا الامر على ما هو عليه فتجلى سبحانه لقلوبهم  
في الدنيا كما يتجلى لهم في الآخرة بالأبصار .

والذي يجب معرفته أن اهل الحديث : سلف الأمة الصالح من الصحابة  
والتابعين ومن تبعهم باحسان كانوا مقتدين بنبينا ورسولنا محمد صلى الله  
عليه وسلم الذي بلغ البلاغ المبين وأوضح الحجة للمستبصرين وتركنا على المحجة  
البيضاء ليلها كنهارها ، وقد وصفهم الله سبحانه بأنهم على بصيرة في قوله تعالى :  
( قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة انا ومن أتبعني ) يوسف ١٠٨ .  
فان كان قوله ( ومن اتبعني ) معطوفا على الضمير في " ادعو " فهو دليل ان أتباعه  
هم الدعاة الى الله وان كان معطوفا على الضمير المنفصل فهو صريح أن أتباعه  
هم اهل البصيرة فيما جاء به دون غيرهم - وكلام المعنيين حق . شـرح

وكان سبيلهم في الاعتقاد رخصان الله عليهم هو :

الايان بصفات الله تعالى وأسمائه التي وصف بها نفسه وسمى بها نفسه  
في كتابه او على لسان نبيه من غير زيادة عليها ولا نقصان منها ولا تجاوز لها  
ولا تفسير لها ولا تأويل بها يخالف ظاهرها ولا تشبيه لها بصفات المخلوقين  
بل أمروها كما جاءت وردوا علمها الى قائلها ومعناها الى المتكلم بها .

يروى عن الشافعي رضي الله عنه قوله :

(( آمنت بما جاء عن الله وبما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
مراد الله ))

مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٤ ص ٢

وينبغي أن يعلم أن عدم طلب أهل الحديث لفقه معاني الصفات ليس  
عن جهل منهم بل ذلك لقلّة تكلفهم ولكمال بصائرهم وعمق علمهم بأن السنة  
انما جعلت ليستن بها ويقتصر عليها وانما سنّها من قد علم ما في خلافها  
من الزلل والخطأ والتكلف .

فأهل الحديث بذلك كانوا اعلم ممن جاء بعد هم وكانوا على كشف المعاني  
أقوى وبتفصيلها أخرى وقد وصفوا منها ما يكفي وتكلموا فيها بما يشفي فمن  
دونهم مقصر ومن فوقهم مغرط روى أنه جاء رجل الى مالك رضي الله عنه فقال :  
يا أبا عبد الله ( الرحمن على العرش استوى ) كيف استوى ؟ قال : فما  
رأيت مالكا وجد من شيء كموجدته من مقالته وعلاه الرخصاء ( يعني المرق )  
وأطرق القوم فسرى عن مالك وقال : الكيف غير معقول والاستواء منه غير مجهول  
والايان به واجب والسؤال عنه بدعه واني أخاف ان تكون غالا وأمر به فأخرج  
( مختصر العلو للعلو الفقار ص ١٤١ )

قال ابن تيمية :

وهذا الجواب من مالك رحمه الله في الاستواء شأن كان في جميع الصفات  
مثل النزول والمجيء واليد والوجه وغيرها . . ( مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٤ ص ٤ )  
وعلى هذا كان اعتقادنا بأن طريقة السلف الصالح اهل الحديث هي الطريقة  
السليمة الحكيمة لا كما يقول المتكلمون بأن طريقة السلف اسلم وطريقتهم  
اعلم واحكم فطريقة اهل الحديث اسلم واعلم واحكم بدليل تناقض المتكلمين

واضطرابهم وعدم الاتفاق بينهم على رأى واحد ورجوع كثير منهم عن رأيهم  
المخالف لطريقة السلف وعدم الكثير منهم عند حصول أجله فالرازي - مثلا -  
يقول :

( لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفى عـ  
ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن . .  
(الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص ٣٠٥ ونماذج أخرى)

وقال الجوينى عبد الله بن يوسف والد امام الحرمين فى نصيحه له :

( . . . وكنت أخاف من اطلاق القول باثبات العلو والاستواء والنزول  
مخافة الحصر والتشبيه ومع ذلك : اذا طالمت النصوص الواردة فى كتاب الله  
وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أجدها نصوصا تشير الى حقائق هذه المعانى  
واجد الرسول صلى الله عليه وسلم قد صرح بها مخبرا عن ربه واصفائها وأعلم  
بالاضطرار أنه صلى الله عليه وسلم كان يحضر فى مجلسه الشريف والعالم  
والجاهل والذكى والبليد والأعرابي والجاني ثم لا أجده شيئا يعقب تلك  
النصوص التى كان يصف ربه بها لانما ولا ظاهرا ما يصرفها عن حقائقها  
ويؤولها كما تأولها هؤلاء مشايخى الفقهاء المتكلمين مثل تأويلهم الاستيلاء  
بالاستواء ونزول الأمر للنزول وغير ذلك ولم أجده عنه صلى الله عليه وسلم أنه  
كان يحذر الناس من الايمان بما يظهر من كلامه فى صفته لديه من الفوقية -  
واليدىين وغيرها ولم ينقل عنه مقالة تدل على ان لهذه الصفات معان آخر  
باطنه غير ما يظهر من مدلولها . . . ثم قال : اذا علمنا ذلك واعتقدناه  
تخلصنا . من شبه التأويل وعماوة التعليل وحماقة التشبيه والتعويل واثبتنا  
علو ربنا سبحانه وفوقيته واستواءه على عرشه كما يليق بجلاله وعظمته  
والحق واضح فى ذلك ، والصدور تنشرح له . . فان التحريف تأباه العقول . .  
الصحيحة والوقوف فى ذلك جهل وعي مع كون ان الرب تعالى وصف لنا نفسه  
بهذه الصفات لنصرفه بها . . . . . والذى شرح الله صدرى فى حال هؤلاء  
الشيوخ الذين اولوا الاستواء بالاستيلاء والنزول بالأمر واليدىين بالنعمتين  
والقدرتين هو على بأنهم ما فهموا فى صفات الرب تعالى الا ما يليق بالمخلوقين  
فما فهموا عن الله استواء يليق به ولا نزولا يليق به ولا يدىين تليق بمخلوقه -  
تكييف ولا تشبيه فلذلك حرفوا الكلم عن مواضعه وعطلوا ما وصف الله تعالى

وقد قال ابن مسعود لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال :  
 ( انى لأحسب هذا الرجب ذهب بتسعة أعشار العلم فقليل لــــه :  
 اتقول هذا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير - أو كما قال ( ١ )  
 فقال : لست أعنى العلم الذى تذهبون اليه انما أعنى العلم بالله ( ٢ )  
 ولولا طول الكلام لذكرت من ذلك اكثر مما ذكرنا لكن قد قلت لك انما هو  
 من علم القلوب فاستمع بالله يحنك والسلام .

نفسه به ( )

مجموعة الرسائل المنيرة ج ١ ص ١٧٤  
 وانظر رسالة التحف فى مذاهب السلف محمد علوشوكانى ص ٩ وما بعدها  
 وهى ضمن الرسائل السلفية للمؤلف المذكور وانظر أيضا موقئف الخزالى  
 من المتكلمين فى الاحياء ج ١ ص ٩٥

( ١ ) فى خ : أو كما قيل

( ٢ ) بهذا اللفظ أورده الخزالى فى الاحياء ج ١ ص ٢٣

ولم أجده بهذا اللفظ عند غيره ولكن بمعنى يقاربه :  
 فى الصواعق المحرقة لابن حجر عند ذكره لخلافة عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه وشاء الصحابة عليه قال : اخرج الطبرانى والحاكم عن ابن مسعود قال :  
 لو أن علم عمر يوضع فى كفة ميزان ووضع علم أحياء الأرض فى كفة لرجح علم عمر  
 بعلمهم ولقد كانوا يرون انه ذهب بتسعة اعشار العلم ص ٩٨  
 وفى مجمع الزوائد ، وأورد أقوال لابن مسعود تحت عنوان : باب فى علم عمر  
 ومنها :

عن ابى وائل قال قال عبد الله : لو أن علم عمر وضع فى كفة الميزان ووضع  
 علم أهل الاربة فى كفة لرجح علمه بعلمهم ، قال وكيع قال الأعشى : فانكسرت  
 ذلك فأتيت وابراهيم فذكرت له فقال وما أنكرت من ذلك فوالله لقد قال عبد الله  
 أفضل من ذلك قال : انى لا أحسب تسعة أعشار العلم ذهب يوم ذهب عمر  
 ثم قال : رواه الطبرانى بأسانيد ورجال هذا رجال الصحيح غير اسد بن موسى  
 وهو ثقة

مجموع الزوائد ج ٩ ص ٦٩

وانظر كتاب العلم لابن خيثمة النسائى تحقيق الالبانى ضمن رسائل أربع ص ١٢٤

### المرتبة الثالثة من مراتب التوحيد : وهو توحيد الذات :

=====

اعلم ان هذا المقام من التوحيد قليل وجوده لا يوجد الا عند  
الآحاد الا أنه من ترقى من توحيد الأفعال الى توحيد الصفات يرجى  
له وقوع العلم به ان شاء الله ومن تكلف طلبه من غير هذا الطريق وقس  
في التشبيه والالحاد ( ١ ) ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ( ٢ ) :  
( ( تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذات الله ) ( ٣ ) )

( ١ ) في خ : والاتحاد

( ٢ ) في خ : عليه السلام

( ٣ ) أخرجه العراقي في تخريجه لأحاديث الأحياء وقال :

حديث ابن عباس : ان قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم : تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فانكم لن تقدروا قدره )  
أخرجه أبو نعيم في الحلية بالمرفوع منه باسناد ضعيف .

ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب من وجه آخر أصح منه ، ورواه -  
الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وقال هذا اسناد  
فيه نظر ، قلت فيه الوازع بن نافع متروك أهـ

قلت : وأخرجه أيضا اللالكائي في اصول اعتقاد أهل السنة رقم الحديث ٢٣٦  
وأورده السيد سابق في كتابه : العقائد الاسلاميه وذكر ضعف سنده ثم قال :  
ومعناه صحيح ص ٢١

راجع المفضى عن حمل الاسفار بها مشر الأحياء للبخاري ج ٤ ص ٤٢٤ والجامع  
الصغير في احاديث البشير النذير للسيوطي ج ١ ص ٣٢ ومجمع الزوائد -  
للبيهقي ج ١ ص ٨١

وقال محمد عبده في رسالة التوحيد تحت عنوان : كلام في الصفات اجمالا قال :  
ابتدىء الكلام فيما أقصد يذكر " حديث " ان لم يصح فكتاب الله بجملته  
وتفصيله يؤيد معناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم :

( تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في ذاته فتهلكوا ) رسالة التوحيد

ص ٣٨ ط ٤ دار الفكر

وانما الطريق الى علم هذا المقام بالتفكر فى الأفعال والنظر والاستدلال  
فاذا حكموا النظر فى الأفعال دلتهم الأفعال على الصفات ( فتتجلى لهم  
معانى الصفات القائمة بالذات لأن الأفعال صادرة عن الصفات ) ( ١ ) وفى  
الخبر :

(( .. ما تجلى الله لشيء إلا خشع له ... )) ( ٢ ) .

( ١ ) ما بين القوسين لم تذكره ع وثبتته من بقية النسخ

( ٢ ) هذا جزء من حديث :

رواه أحمد فى مسنده ج ٤ ص ٢٦٧ و ٢٦٩ ورواه ابن ماجه باب ١٥٢  
باب ما جاء فى صلاة الكسوف رقم ١٢٦٢  
وهذا الجزء عندهما يلفظ :

( .. فاذا تجلى الله ( عز وجل ) لشيء من خلقه خشع له . )

ورواه النسائى ج ٣ ص ١٤١ فى صلاة الكسوف وهو عنده يلفظ :

( .. أن الله عز وجل اذا بدا لشيء من خلقه خشع له .. )

قال ابننا فى الفتح الربانى : وأخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين  
ولم يخرجاه بهذا اللفظ . ثم قال : قلت : وأقره الذهبى وأخرجه  
الشيخان أيضا ولكن بغير هذا اللفظ كما قال الحاكم وبدون قوله :  
فاذا تجلى الله . الخ الفتح ج ٦ ص ١٩٤ رقم الحديث ١٦٩٣ .

قال ابن القيم رحمه الله فى : مفتاح دار السعادة .. :

( ... قد قال أبو حامد الغزالى ان هذه الزيادة ( أى قوله فى الحديث :

فاذا تجلى الله عز وجل لشيء من خلقه خشع له .. ) - لم يصح نقلها  
فيجب تكذيب قائلها وانما الحروى ما ذكرنا يعنى الحديث الذى ليست  
هذه الزيادة فيه قال : ولو كان صحيحا لكان تأويله أهون من مكابرة أمور  
قطعية فكمن ظواهر أولت بالأدلة العقلية التى لا تتبين فى الوضوح  
الى هذا الحد واعظم فانفرج به الملحة أن يصرح ناصر الشرع بأن  
هذا وأمثاله على خلاف الشرع فيسهل عليه طريق ابطال الشرع ....

ثم قال ابن القيم - : وليس الأمر فى هذه الزيادة كما قاله أبو حامد =

فان اسنادها لا مطمئن فيه قال ابن ماجه حدثنا محمد بن الحنفى وأحمد  
ابن ثابت وحميد بن الحسن قالوا حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد  
الحذاء عن أبى قلابه عن النعمان بن بشير فذكره وهؤلاء كلهم ثقات حفاظ  
لكن لعل هذه اللفظه مدرجة فى الحديث من كلام بعض الرواة وللهذا  
لا توجد فى سائر أحاديث الكسوف فقد رواها عن النبى صلى الله عليه وسلم  
بضعة عشر صحابيا . . . فمن هنا خاف أن تكون أدرجت فى الحديث إدراجا  
وليست من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

على أن ههنا مسلكا بعيد المأخذ لطيف المنزع يتقبله العقل السليم والفطرة  
السليمة وهو :

ان كسوف الشمس والقمر وجب لهما من الخشوع والخضوع بانحاء نورهما  
وانقطاعه عن هذا العالم ما يكون فيه سلطانهما وبهاؤهما وذلك يوجب لا محالة  
لهما من الخشوع والخضوع لرب العالمين وعظمته وجلاله ما يكون سببا لتجلى  
الرب تبارك وتعالى لهما ولا يستكروا أن يكون تجلى الله سبحانه وتعالى لهما  
فى وقت معين كما يدنو من أهل الموقف عشية عرفة وكما ينزل كل ليلة الى سماء  
الدنيا عند مضي نصف الليل فيحدث لهما ذلك التجلى خشوعا آخر ليس هو  
الكسوف ولم يقل النبى صلى الله عليه وسلم : ان الله اذا تجلى لهما انكسفا  
ولكن اللفظة : فاذا تجلى الله لشيء من خلقه خشع له ولفظ الامام أحمد  
فى الحديث : اذا بدا الله لشيء من خلقه خشع له - ( تنبيه : يلاحظ ان هذا  
ليس لفظ أحمد بل لفظ النسائى ) - فهنا خشوعان خشوع أوجه كسوفها بذهاب  
ظوئها وانمحاء فتجلى الله سبحانه لهما فحدث لهما عند تجليه تعالى خشوع  
آخر سبب التجلى كما حدث للجبل ان تجلى تبارك وتعالى له ان صار دكا وساح  
فى الأرض وهذا غاية الخشوع لكن الرب تبارك وتعالى ثبتهما لتجليه عنايته  
بخلقه لا انتظام مصالحهم بهما ولو شاء سبحانه لثبت الجبل لتجليه كما ثبتهما  
ولكن أرى كلمه موسى أن الجبل العظيم لم يطق الثبات له فكيف تطيق أنت  
الثبات للرؤية التى سألتها . أه مفتاح دار السعادة ج ٢ ص ٢١٣

وقال السبكي : انكار الغزالي هذه الزيادة غير جيد فانه مروي فى النسائى  
وغیره وتأويله ظاهر . . . والمزيد من البحث فى هذا المعنى يراجع شرح السيوطى  
وحاشية الامام السندى على سنن النسائى ج ٣ ص ١٤١

وتهافت الفلاسفة للغزالي تحقيق سليمان دنيا ص ٨٠ - ٨١ ط ٤



(لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله) (١)  
وقال النبي عليه السلام :

(( الا احسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك )) (٢)

(١) سورة الحشر آية ٢١

(٢)

ورد هذا القول في حديث سؤال ببريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام والاحسان وقد روى هذا الحديث عمر بن الخطاب وأبو هريرة وأبو ذر رضى الله عنهم : صحيح البخارى كتاب الايمان باب ٣٧ حديث (٥٠) ، وصحيح مسلم كتاب الايمان الأحاديث ٨ ، ٩ ، ١٠ ، سنن أبى داود كتاب السنه رقم الحديث ٤٦٩٥ وسنن الترمذى كتاب الايمان حديث رقم ٢٦١ وابن ماجه حديث رقم ٦٣ ، ٦٤ باب فى الايمان والنسائي ج ٨ ص ٩٧ ، وأخرجه أحمد عن عمر بن الخطاب انظر الفتح الربانى ج ١ بيان الايمان والاسلام حديث رقمه وقال ابن حجر فى شرح هذا الحديث :

( الاحسان هو مصدر تقول : أحسن يحسن احسانا ويتعدى بنفسه وبغيره تقول : أحسنت كذا اذا اتقنته وأحسننت الى فلان اذا أوصلت اليه النفع والأول هو المراد لأن المقصود هو اتقان العبادة وقد يلحظ الثانى بأن المخلص مثلاً محسن باخلاصه الى نفسه . واحسان العبادة : الاخلاص فيها والخشوع وافراغ البال حال التلبس بها ومراعاة المعبود .

وأشار فى الجواب الى حالتين :

أرفصهما ان يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه حتى كأنه يراه بعينه وهو قوله : كأنك تراه أى وهو يراك .

والثانية : أن يستحضر أن الحق ملطع عليه يرى كل ما يعمل وهو قوله " فإنه يراك " وهاتان الحالتان يثمرهما معرفة الله وخشيته وقد عبر فى رواية عمارة بن القصاع بقوله : " ان تخشى الله كأنك تراه " وكذا فى حديث أنس .

وقال النووى : معناه انك تراعى الآداب المذكورة اذا كنت تراه ويبرأك لكونه يراك لا لكونك تراه فهو دائماً يراك فأحسن عبادته وان لم تره فتقديس الحديث : فان لم تكن تراه فاستمر على احسان العبادة فإنه يراك . قال :

وهذا القدر من الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبغية السالكين وكثر العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التى أوتىها صلى الله عليه وسلم ، وقد ندب اهل التحقيق

وقال الله تعالى :

( شهد الله أنه لا اله الا هو ) فهذا هو علمه بنفسه .

( والمثلثة وأولوا العلم قائما بالقسط ) ( ١ )

( أى شهدت المثلثة وأولوا العلم قائما بالقسط ) ( ٢ ) شهدت قيامه

الى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعا من الطبع بشىء من النقائص  
احتراما لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مظلما عليه فى سره  
وعلانيته ؟ أهـ .

راجع : فتح البارى شرح صحيح البخارى لابن حجر ج ١ ص ١٢٠  
وانظر شرح السيوطى وحاشية السندى على سنن النسائى

ج ٨ ص ٦٩

( ١ ) سورة آل عمران آية ١٨ والآية بتمامها هى :

( شهد الله انه لا اله الا هو والمثلثة وأولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ) .

( ٢ ) ما بين القوسين لم يذكر فى ع وانما ذكر فى هامشها وفى بقية النسخ  
ففى : أ ، ظ : ( أى شهدت المثلثة . . . )

وفى : خ وهامش ع : ( أى شهدت المثلثة . . . ) وهو خطأ لأن لفظة  
المثلثة - كما قال المفسرون : معطوف على الاسم الشريف " الله " وأولوا  
العلم معطوف على ما قبله وشهادتهم اقرارهم بأن لا اله الا الله وأن كان  
المؤلف فى كلا العبارتين ( شهدت وشهدته ) لم يرد هذا المعنى  
بذاته كما سيتضح فيما يأتى :

بالطاء كله يعطى كل شىء من الطاء قسطه وحظه من كل شىء \* (١)  
فهكذا مقام مشاهدة الصفات قائمة بالأفعال وموجدة لها على الدوام

(١) تنوعت عبارات المفسرين في لفظ شهد كما ذكر ذلك ابن تيمية :

فقال طائفة : اى حكم وقضى

وقالت طائفة : اى بين

وقالت طائفة : اى أعلم

وقالت طائفة : معنى شهادة الله الاخبار والاعلام ومعنى شهادة الملائكة

والمؤمنين : الاقرار/وقال ابن تيمية بعد أن أورد هذه الأقوال

وكل هذه الاقوال صحيحة وما فى معناها صحيحه . . الخ . . لكن قال الشوكانى :

لا بد من حمل الشهادة على معنى يشمل شهادة الله وشهادة الملائكة

وأولى العلم ووضح ابن تيمية معنى شهادة الرب فقال :

وشهادة الرب وبيانه واعلامه يكون بقوله تارة وبفعله تارة :

فالقول : هو ما أرسل به رسله وأنزل به كتبه وأوحاه الى عباديه . . وقد علم

بالتواتر والاضطرار أن جميع الرسل أخبروا عن الله أنه شهد ويشهد ان لا اله

الا هو بقوله وكلامه . . واما شهادته بفعله فهو ما نصه من الأدلة الدالة

على وحدانيته التى تعلم دلالتها بالعقل وان لم يكن هناك خبر عن الله

وهذا يستعمل فيه لفظ الشهادة والدلالة والارشاد . . قال ابن كيسان :

شهد الله بتدبيره المجيب وأمره المحكمة عند خلقه أنه لا اله الا هو . . .

وقال ابن تيمية أيضا : واثبات شهادة أولى العلم يتضمن أن الشهادة له

بالوحدانية يشهد بها له غيره من المخلوقين والملائكة والبشر وهذا

متفق عليه يشهدون ان لا اله الا الله ويشهدون بما شهد به لنفسه .

ويتضح لنا من تفسير العلماء لمعنى الشهادة هنا ومقارنته بتأويل

المؤلف هنا ان المؤلف سلك فى تفسيرها سلك المتصوفة فحمل شهادة

الملائكة وأولى العلم على معنى المشاهدة كما هو فى اصطلاح المتصوفة

بمعنى الحضور والقرب المقرون بعلم اليقين وهذا المعنى وان صح فهو

لا يتناسب مع أقوال المفسرين فى معنى الشهادة — كما تقدم — وقد أشار

ابن تيمية الى المعنى الذى ذهب اليه المؤلف فى استطراده لتفسير

هذه الآية حيث قال :

والأفعال حجب الصفات كما قال ابن عباس :

( حجب الذات بالصفات وحجب ( ١ ) الصفات بالأفعال ) ( ٢ )

ومن شهادته ما يجعله في القلوب من العلم وما تنطق به الألسن من ذلك  
كما في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنائز فآثنوا عليها  
خيرا فقال : وجبت وجبت ومر عليه بجنائز فآثنوا عليها شرا فقال : وجبت وجبت  
قالوا : يا رسول الله ؟ ما قولك وجبت وجبت ؟ قال : ( هذه الجنائز  
آثنتم عليها خيرا فقلت وجبت لها الجنة وهذه الجنائز آثنتم عليها شرا  
فقلت وجبت لها النار أنتم شهداء الله في الأرض  
فقوله : " شهداء الله " أي فاهم الى الله تعالى . . . )

المراجع : د قائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية ج ٢ ص ١٦ - ٥٠

تفسير فتح القدير للشوكاني ج ١ ص ٣٢٥

تفسير الطبري ج ٣ ص ١٣٩

اللمع لابي نصر الطوسي ص ١٠١ ( ٢٩١ )

والفلسفة الاسلاميه ومطحاتها لعمر رضا كحاله ص ٢٣٧

( ١ ) في خ لم ترد كلمة حجب الثانية

( ٢ ) لم أجد هذا القول لابن عباس

وكما أنه لا يتجلى لشيء إلا خشع له ، كذلك لا يتجلى لقلب عبد مختصص  
إلا أحبه ذلك المبد ضرورة لا يقدر على الامتناع من حبه فعلى قـدر  
الاحسان اليه بالتجلى يكون الحب ، وعلى قدر الحب يكون الاستغراق  
في مشاهدة الموصوف بالأسماء الحسنى الصادر عنها كل حسن وجمال ،  
والموصوف هو الذات والحقيقة .

## فصل : =====

واعلم أن الخلق على سبع مقامات في شهادة التوحيد :  
العامة في أول تلك المقامات وأدناها والخاصة في أعلاها والناس  
فيها بين ذلك على قدر قربهم وكل أحد من الخلق إذا تفهم هذه  
المقامات المذكورة ميز مقامه منها وحيث هو من جطتها ( ١ ) :

( ١ ) يلاحظ أن المؤلف فيما سبق قسم التوحيد في نفسه الى ثلاث مراتب وقسم  
هنا الخلق في شهادة التوحيد على سبع مقامات ، وقريب من هذا التقسيم  
تقسيم الفزالي فقد قسم التوحيد على أربع مراتب في كتابه " احياء علوم الدين "   
ثم زاده بيانا في كتابه " الاملاء " عن اشكالات الاحياء وقال : بيان المرتبة  
الرابعة وهو توحيد الصديقين . . وهم قوم رأوا الله سبحانه وتعالى وحده  
ثم رأوا الأشياء بعد ذلك به فلم يروا في الدارين غيره ولا اطلعوا في الوجود  
على سواه . . .

وقد نبه صاحب كتاب كشف الغطاء على هذا التقسيم للتوحيد بقوله :  
تنبيه : ينبغي للناظر في هذا التوحيد الذي أشار اليه الفزالي والقصري  
وغيرهما أن يتثبت ويمتصم بالكتاب والسنة وأقوال السلف من الأئمة ولا يسترسل  
في قبول ما أشاروا اليه ما يشبه أقوال أهل الاتحاد فان السني قد يجد  
كلاما له وقع فينقله غير متأمل لما يؤدي اليه ويكون الكلام لغال او طحد اولشي  
نسج على منوالهم ذاهلا عن غلالهم فتفطن لذلك واعتصم بالسنة عن التهور  
في مهادي التصسف والاتحاد . .

وكذلك نبه شارح الطحاوية على مثل هذه التقسيمات بقوله :  
( وإذا عرف أن توحيد الالهيه هو التوحيد الذي ارسلت به الرسل وانزلت  
به الكتب كما تقدم الاشارة اليه - فلا يلتفت الى قول من قسم التوحيد  
الى ثلاثة انواع وجعل هذا التوحيد توحيد العامة والنوع الثاني توحيد  
الخاصة وهو الذي يثبت بالحقائق . والنوع الثالث توحيد قائم بالقدم  
وهو توحيد خاصة الخاصة فان اكمل الناس توحيدا الأنبياء صلوات الله عليهم  
 والمرسلون منهم اكمل في ذلك واولوا العزم من الرسل اكملهم توحيدا وهم  
نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم أجمعين واكلهمهم  
توحيدا الخليلان : محمد وابراهيم صلوات الله عليهما وسلامه فانهما قاما

من التوحيد بما لم يقم به غيرهما علما ومعرفة وحالا ودعوة للخلق وجهاداً  
فلا توحيد اكمل من الذى قامت به الرسل ودعوا اليه وجاهدوا الام عليه  
ولهذا امر سبحانه نبيه أن يقتدى بهم فيه كما قال تعالى بعد ذكر مناظرة  
ابراهيم قومه فى بطلان الشرك، وصحة التوحيد وذكر الأنبياء من ذريته  
( اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ) الانعام ٩  
فلا اكمل من توحيد من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتدى بهم،  
وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه اذا أصبحوا ان يقولوا :  
( أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد وملة أبينا  
ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين ) . .  
فهذا توحيد خاصة الخاصة الذى من رغب عنه فهو من أسفه السفهاء قال  
تعالى : ( ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه فسى  
الدنيا وانسه فى الآخرة لمن الصالحين ان قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب  
العالمين ) البقرة ١٣١-١٣٢  
وكل من له حسن سليم وعقل يميز به لا يحتاج فى الاستدلال الى أوضاع  
أهل الكلام والجدل واصطلاحهم وطرقهم البتة بل ربما يقع بسببها فى شكوك  
وشبه يحصل له بها الحيرة والضلال والريبة فان التوحيد انما ينفع اذا سلم  
قلب صاحبه من ذلك، وهذا هو القلب السليم الذى لا يفلح الا من أتى الله به .  
ولاشك ان النوع الثانى والثالث من التوحيد الذى ادعوا انه توحيد الخاصة  
وخاصة الخاصة ينتهى الى الفناء الذى يشعر اليه غالب الصوفية وهو درب خطر  
يفضى الى الاتحاد . . . ( الى ان قال ) : فابن قال الرسول : هــذا  
توحيد العامة وهذا توحيد الخاصة وهذا توحيد خاصة الخاصة ؟ او ما يقرب  
من هذا المعنى . . .

راجع ملحق احياء علوم الدين للفرالى ج ٥ ص ١٩-٣١ ج ٤ ص ٢٤٥

كتاب كشف الغطاء عن حقائق التوحيد الحسين الينى ص ١٢٣

شرح المقيدة الطحاوية ص ٩٦ - ٩٨

وانظر التصوف والمتصوفة لعبد الكريم الخطيب ص ١٤٥

وانظر مدارج السالكين ج ٣ ص ٥١٣

فأصحاب المقام الأول هم الذين عقدوا بقلوبهم على التوحيد ولم يشتغلوا بالبحث وصدقوا بما قد سمعوا وهم الجم الغفير ( ١ ) وحبهم وخوفهم على قدر ما سمعوا من أسمائه وذكر لهم من وعده ووعيده .

وأصحاب المقام الثانى هم الذين سمعوا مثل ما سمع أهل المقام الأول وصدقوا بما صدقوا به وزادوا عليهم بالبحث والنظر فى المخلوقات واستدلوا بالوجودات على الموجد واكثر أهل علم الكلام فى هذا المقام ومثلهم مثل قول القائل :

ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده ،

أى رأى الشئ فاستدل به على موجدده .

وأصحاب المقام الثالث : ترقوا عن رؤية الموجودات الى رؤية اليجاد وعن مشاهدة المصنوع الى مشاهدة الصنع فان الأشياء كلها لما خلقها البارى عز وجل وكملت صورة الموجودات لم يكن لها قيام بأنفسها فهى مفتقرة الى دوام اليجاد على الدوام ولو تخلصى عنها اليجاد طرفة عين لتلاشت : ( وترى الجبال تحسبها جامده وهى تمر مر السحاب صنع الله الذى اتقن كل شئ ٠٠٠ ) ( ٢ )

ففيه على اليجاد القايم بالموجودات بقوله " صنع الله " ولم يقل مصنوع الله واكثر الناس يدعى فهم اليجاد وهم ( ٣ ) عن فهم بمعزل فكيف بما فوقه من المقامات ، وهؤلاء هم أهل المراقبة ومثل ( ٤ ) أهل هذا المقام مثل ( ٥ ) قول القائل :

ما رأيت شيئاً الا رأيت الله معه

( ١ ) انظر روضة التمرير لذه الوزارتين ابن الخطيب ج ٢ ص ٤٣٢ فى ذكره لاقسام

المعارفين بالله .

( ٢ ) سورة النمل آية ٨٨

( ٣ ) فى خ وهو

( ٤ ) ( ٥ ) فى خ : مثال فى الموضعين



( وهو معكم ) بالايجاد ( اينما كنتم ) ( ١ ) لأنه لا يتحرأ في الوجود حركة  
الا وهو يحركها .

وأصحاب المقام الرابع هم الذين ازدادت مراقبتهم وقويت مشاهدتهم  
فرأوا الأشياء بالله ونظروا به اليها ومثلهم مثل قول القائل :

ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله

وفيههم قال بعض العارفين :

اثبت الله للعامة المخلوق فاثبتوا به الخالق ( وأثبت للخاصة نفسه

فاثبتوا به المخلوق ) ( ٢ )

وهم أهل الجمع جمع الحق همهم فشاهدوا الطاء كله فعلا واحدا ( ٣ )

قام به الواحد ( ٤ ) فرأوا الحياتيات كلها بالله وهؤلاء كلهم أعنى أهل المقامات

الأربع وان اختلفت أحوالهم فهم مع الأفعال يشاهدونها كل أحد منهم ( ٥ )

( ١ ) سورة الحديد من الآية ٤ وقد قال ابن كثير في تفسيرها :

( وهو معكم اينما كنتم . . ) اي رقيب عليكم شهيد على أعمالكم حيث كنتم و اين  
كنتم من بر أو بحر في ليل أو نهار في البيوت او في القفار الجميع في علمه  
على السواء . . ج ٤ ص ٣٠٤

وقال ابن تيمية : المعية تختلف أحكامها بحسب الموارد فلما قال :

( يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها ) الى قوله ( وهو معكم اينما كنتم )  
دل ظاهر الخطاب على أن حكم هذه المعية ومقتضاها انه مطلع عليكم شهيد  
عليكم ومهيمن عالم بكم وهذا معنى قول السلف : انه معهم يعلمه وهذا ظاهر  
الخطاب وحقيقته . .

مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٥ ص ١٠٣

( ٢ ) ما بين القوسين سقط من خ

( ٣ ) في خ : ملكا واحدا بدل من فعلا واحدا .

( ٤ ) في خ : قام بالواحد

( ٥ ) العبارة في خ هكذا : . . يشاهدونها كل أحد على حسب ما قسم له . .

على ما قسم له من المخطأ . ( ١ )

وأما أهل المقام الخامس ، والسادس والسابع ففأبيون عن الفعل كله  
وعندهم يوجد مقام التوحيد الذى ذكرت لك فى أول هذا الباب \* ( ٢ )

( ١ ) قال ابن تيمية :

إذا قال القائل : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله لانه ربه والرب متقدم على  
العبد او رأيت الله بعده لأنه آيته ودليله وشاهده والعلم بالمدلول بعد  
الدليل او رأيت الله فيه بمعنى ظهور آثار الصانع فى صنفته فهذا صحيح  
بل القرآن كله يبين هذا ويدل عليه وهو دين المرسلين وسبل الذين انعم  
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو اعتقاد المسلمين  
أهل السنة والجماعة ومن يدخل فيهم من أهل العلم والايمان ذوى المعرفة  
واليقين اولياء الله المتقين : مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ٤٠١  
وقد نبه صاحب الكشف على أن الرؤية هنا محمولة على معنى العلم لا متاع  
الرؤية فى الدنيا كما حكى اجماع المتصوفة على ذلك الكلاباذى :  
انظر كشف الغطاء ص ٢٠ والتعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذى

ص ٨٥ ومجموع الفتاوى ج ٥ ص ٢٩

( ٢ ) أى فى أول المرتبة الثالثة من مراتب التوحيد عند قوله : اعلم ان هذا المقام  
من التوحيد . الخ ( ص ١٧٥ ) واصحاب هذه المرتبة . وهم اصحاب  
المقام الخامس والسادس والسابع هم الذين خصهم الفزالى بالمرتبة الرابعة  
فى تقسيمه كما تقدم وعرفها بقوله : وهى توحيد الصديقين وهى الفناء فى  
التوحيد .

وقد عرف ابن تيمية الفناء بقوله :

والمعنى الذى يسمونه الفناء ينقسم ثلاثة أقسام : فناء عن عبادة السوى  
وفناء عن شهود السوى وفناء عن وجود السوى .  
فالأول أن يفتى بعبادة الله عن عبادة ما سواه وبخوفه عن خوف ما سواه  
وبرجائه عن رجاء ما سواه وهذا هو حقيقة التوحيد والاخلاص الذى أرسل  
الله به رسله وأنزل به كتبه وهو تحقيق " لا اله الا الله " فانه يفتى من قلبه  
كل تأله لغير الله ولا يبقى فى قلبه طأله لغير الله وكل من كان اكمل فى  
هذا التوحيد كان أفضل عند الله .

والثانى : أن يفتى عن شهود ما سوى الله وهذا الذى يسميه كثير من

الصوفية حال الاصطلام والغنا والجمع ونحو ذلك .

وهذا فيه فضيلة من جهة اقبال القلب على الله وفيه نقص من جهة عدم شهوده للأمر على ما هو عليه فانه اذا شهد أن الله رب كل شئ وملكه وخالقه وأنه المعبود لا اله الا هو الذي ارسل الرسل وانزل الكتب وامر بطاعته وطاعة رسله ونهى عن معصيته ومعصية رسله فشهد حقائق اسمائه وصفاته واحكامه خلقا وأمرأ كان اتم معرفته وشهودا وايمانا وتحقيقا من ان يفنى بشهود معنى عن شهود معنى آخر وشهود التفرقة في الجمع والكثرة في الوحدة وهو الشهود الصحيح المطابق لكن اذا كان قد ورد على الانسان ما يعجز عنه عن شهود هذا وهذا كان معذورا للمعجز لا محمودا على النقس والجهل .

والثالث : الفناء عن وجود السوى وهو قول الملاحدة أهل الوحدة كصاحب الفصوص وأتباعه الذين يقولون : وجود الخالق هو وجود المخلوق وما ثم غير ولا سوى في نفس الأمر فهؤلاء قولهم أعظم كفرا من قول اليهود والنصارى وعباد الأصنام .

قال صاحب الكشف بغد أن اورد كلام ابن تيمية هذا في معنى الفناء :  
( حاصلة ان الفناء الاول مكتسب بتوفيق الله تعالى والثاني عارض ناقص والثالث كفر ومباهته وجحد للمحسوسات المعقولات وتفسيره هنا للفناء حسن صحيح لا تكاد تجد مثله فاعتقده ) أ هـ .

مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ٣٦٩

وكشف الخطاء ص ١٢٤

ولا يكون ذلك، الا بعد مقام المحبة والاستغراق في ذكر المحبوب ، والطريق الى ذلك، تصفية القلب من المحبوبات سواء وجلالته بالذكر الدائم والاقبال اللازم حتى يعود كالمرآة الصافية من الصدأ فعند ذلك يتجلى المحبوب الى قلب المحب :

(( لم تمنى أرضى ولا سعى ووسعى قلب عدى المؤمن )) ( ١ )

فيشاهد محبوبه على ما هو عليه فمنهم من لا يطيقه فيطلب الرجوع الى الأفعال ليسكن عنه عظيم ما ورد عليه ،

وهذا التوحيد هو توحيد الرب نفسه بنفسه عن عبده بأشهاد المبدأ لذلك (٢) اى أشهده ان الرب ينوب عنه منابه في توحيده لأن هذا لا ينال الا بحكم الفضل لكن بقى من المبدأ فضلة فذلك لم يطق حمله ومن هذا المقام قوله عليه السلام :

" حركنى يا عائشة " ( ٣ )

( ١ ) أورده ابن تيمية فى أحاديث القصاص الحديث رقم ( ١ ) وقال عنه : هذا مذكور فى الاسرائيليات ولمس له اسناد معروف عن النبى صلى الله عليه وسلم ومعناه : وسع قلبه الايمان بى ومحبتى ومعرفتى والا فمن قال : ان ذات الله تحلل فى قلوب الناس فهو اكفر من النصارى الذين خصوا ذلك بالمسيح وحده . راجع : أحاديث القصاص تأليف ابن تيمية تحقيق محمد الصباغ

وانظر تخريج المحقق لهذا الحديث ص ٦٧

( ٢ ) فى ظ : بذلك

( ٣ ) لم أجد هذا الحديث الا بلفظ كمينى يا عائشة ذكره الغزالي فى الاحياء وقال العراقى فى تخريجه : حديث : كان يضرب يده على فخذه عائشة أحيانا ويقول كمينى يا عائشة " لم أجد له أصلا .

احياء علوم الدين للغزالي المجلد الثالث ص ١٠١

وقول الله تعالى :

( وما تلك بيمينك يا موسى ) ( ١ )

شغله بذكر الحاصل لثلا ينقطع عن مشاهدة عظيم ما ورد عليه

وقال بعضهم : دخلت على الشبلى وهو ينتف اللحم من حاجبه ينقاش

فسأله فقال : الحقيقة بادية الى ولا أطيعه ( ٢ ) فهو اذا دخل الأسم

على نفس فلعللي احسن به فيستتر ( ٣ ) عنى فلست أجد الألم وليس يستتر عنى

وليس لى به طاقة " ( ٤ ) .

( ١ ) سورة طه آية ١٧

( ٢ ) فى ظهخ : وأنا لا أطيعه

( ٣ ) فى خ : فيستتر

( ٤ ) هذا ما يعرف عند المتصوفة بالفناء وغير ذلك من تعبيراتهم

وقد قال ابن تيمية :

( وما يمرض لبعض المارفين فى مقام الفناء والجمع والاصطلام والسكر فانه

قد يمرض لأحد هم لقوة استيلاء الوجد والذكر عليه من الحال ما يغيب فيه

عن نفسه وغيره فيغيب بمحبوده عن عبادته وبمحبوفه عن معرفته وبذكوره عن

ذكره وبموجوده عن وجوده . . .

ثم قال : وهذه الحال تمرغ لكثير من السالكين وليست حالا لازمة لكل سالطه

ولا هى أيضا غاية محموده بل ثبوت العقل والفهم والعلم مع التوحيد

باطنا وظاهرا كحال نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه اكل من هذا

واتم .

وقد بحث صاحب الكشف فى حكم مثل هذا الفناء ووصل الى أن حكم التكليف

والتأديب فيها قائم عند الجمهور .

راجع : مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٩٦

وكشف الغطاء ص ١٧٨

وهذه الجمالة وان علت فانه مع نفسه وانما كان هذا القلق من أجل ما بقى عليه من مشاهدة نفسه لان الحق سبحانه لا يطيقه شئ ولا يقوم له فان سلب الحق هذا العبد عن مشاهدة نفسه زال عنه الاحساس بنفسه وحصل في المقام السادس ولم يشاهد الا الحق سبحانه وزال عنه ثقل ما كان يجد في المقام الخامس لأنه فيه محمول وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقام في بعض مقام (١) الاسراء حيث قال :

( لم ار عند رؤية ربى أحدا من خلقه ( و ) وقع الطرب والاستبشار في وجعلت انتفض وأميل كما يحل القنديل فمكثت عنده ماشيا الله - في كلام كثير اختصرته . . . حتى رذه على ( ٢ ) جبريل عليه السلام ( ٣ ) وفي هذا المقام قال الصديق رضى الله عنه :

- (١) في خ : في بعض أحاديث الاسراء . . .
- (٢) في خ : حتى روه عنى .
- (٣) ذكر ابن كثير رحمه الله في أول تفسيره لسورة " الاسراء " الأحاديث الواردة في الاسراء من ص ٢ - ٢٤ من الجزء الثالث ولم أجد هذا المعنى الذى أورده المؤلف فى شئ منها ، غير أننى وجدت هذا المعنى فى حديث طويل جدا أورده الكشاف فى كتابه : تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخيار الشنيعة الموضوعة وهو بطوله من ص ١٥٥ الى ص ١٦٩ والجزء الذى أورده المؤلف فى ص ١٦٤ وقال الكشاف بعد أن أورده هذا الحديث : ذكر ابن حبان قطعة منه وابن مردويه فى تفسيره بطوله كلاهما من حديث ابن عباس من طريق ميسرة بن عبد ربه واتهم به الا ان ابن مردويه أخرجه من طريق آخر دل على أن الآفة فيه من غير ميسرة وأنها من شيخه عمر ابن سليمان الدمشقى أه وقال الذهبي : عمر بن سليمان عن الضحاك بن حمزة فذكر حديث الاسراء بلفظ موضوع ، الميزان ج ٣ ص ٢٠٢ وقال أيضا فى ج ٤ ترجمه ميسره ص ٢٣٠ :
- قال ابن حبان : روى ميسرة عن عمر بن سليمان الدمشقى عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا : لما اسرى بنى الى السماء الدنيا . . . وذكر حديثا طويلا =

( من ذاق شيئاً من خالص محبة الله الهاء ذلك، عما سواه ) ( ١ )  
وهذا توحيد الرب نفسه بنفسه عن عبده ، لكن حمله الباري في ذلك  
حملاً وغيبه عن شهادة نفسه ( ٢ ) فلذلك زال القلق ( ٣ ) الذي كان في  
المقام الأول الذي قبل هذا ولم يبق الا المشاهدة للباري فقط ، فان سلبه  
الرب سبحانه عن شهادته لربه ( ٤ ) وعن شهادته لمشاهدته لم يكن للمعبود  
ولا للمشاهدة ( ٥ ) اثر ولا خبر وبقى الرب ( ٦ ) سبحانه كما لم يزل . وهذا  
توحيد الرب نفسه بنفسه لنفسه يغيبه عنه وعن نفسه ما شاء ثم يرد به بالأحوال  
السنية والمقامات العلية ، ويفهمه بعد ذلك معنى توحيد هذا المقام .

في اخراج نحو عشرين ورقه وذكر ان ابن حيان ذكر ان ميسرة هذا كان ممن  
يروى المومخوعات عن الاثبات ويضع الحديث وانظر مبحث اختلاف المتكلمين  
في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة المصراع في الفتح الرباني  
فقد لخص هذا الخلاف ثم قال : والخلاف في هذه المسألة مشهور بين  
السلف والخلف - والله أعلم .

الفتح الرباني لترتيب سند الامام أحمد ج ٢٠ ص ١٦١

ج ١٨ ص ١٩٣

( ١ ) نسب الفزالي هذا القول في الاحياء التي أنه من أخبار عيسى عليه السلام  
وكذلك - نسبه الى أبي بكر الصديق بمعناه ، انظر الاحياء المجلد ٤ ص

٣١٠ و ٣٣٣

( ٢ ) في ظ ، خ : عن شهادته نفسه

( ٣ ) في خ زال النطق

( ٤ ) في ظ ، خ : فان سلب الرب سبحانه عبده عن شهادته لربه

( ٥ ) في خ : وعن شهادة لم يكن للمعبود ولا لمشاهدته اثر ولا خبر .

( ٦ ) في خ : وبقى الباري سبحانه .





حظه من الله ونسيان حاجته إليه ، اقتطعه قرب الله عن الله  
 بلا وجود كينونة مع امتلاء ما ( ١ ) وجد من الله فلم يجد مدخلا  
 بينه وبين الله فاستظبه الهجوم على الله عن وجود الله فسقط وبقي  
 الله كما لم يزل وهذا المعنى في قوله عليه السلام :  
 (( حجاب النور لو كشفه لا حرق سبحات وجهه ما أدركه بصـره  
 من خلقه )) ( ٢ ) .

- 
- ( ١ ) في خ : بما وجد  
 ( ٢ ) هذا جزء من حديث :  
 أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الايمان باب ٢٩ رقم الحديث ٢٩٣ و  
 ٢٩٤ بلفظ : حجاب النور وفي رواية ( النار )  
 وأخرجه ابن ماجه في سننه في المقدمة الباب ١٣ باب فيما انكرت الجهمية  
 رقم الحديث ١٩٥ / ١٩٦ وأخرجه احمد في مسنده ٤ / ٤٠٥ وذكره البنا  
 في الفتح الرباني وشرحه وأخرجه في الجزء الاول ص ٣٨ في باب في عظم  
 الله .  
 وذكره ابن منده في كتاب الايمان تحقيق د / علي الفقيهى الاحاديث  
 رقم ٧٧٥ / ٧٧٦ / ٧٧٧ / ٧٧٨ / ٧٧٩ وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ١٩  
 قال النووي : السبحات جمع سبحة . . وقال . . : معنى سبحات وجهه  
 نوره وجلاله وبهاؤه . وقال محقق الرسالة القشيرية د / عبد الحلیم محمود  
 وزميله في تعليقهما على هذا الحديث : اى أن العبد . . لا يطيق رؤية  
 الحق تعالى ولا كمال جلالة وانما يكشف لكل عبد من رؤيته في الدنيا  
 ما تقوى عليه بصيرته ، وليس المراد بقولهم المكاشفة " والمشاهدة " ونحوهما  
 من الألفاظ : معاينة الذات حقيقة . . ص ٢٧٨ ج ١  
 وانظر تأويل هذا الحديث في كتاب شكل الحديث وبيانها لأبي بكر بن فورك ص

فعلى قدر كشف الحجاب يكون احتراق المحب ( ١ ) بنيران محبة تجلى  
المحبوب الذى ليس كمثل شئ ،

وأهل هذه المقامات الثلاثة مختصون ومقربون ومنهم من تمتريه هذه الأحوال  
مرة فى العمر ( ٢ ) . أو مرة فى السنة ( أو ) مرة فى الشهر ( أو ) مرة  
فى الجمعة ( أو ) ( ٣ ) مرة فى اليوم أو أقل أو أكثر على قدر تقرب الله له ( ٤ )  
وهم الذين لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين " ( ٥ )

قال سهل : لا تعلم نفس من غير نفوسهم المرحومة ما أخفى لهم من قرة أعين  
هداهم ( ٦ ) فى الدنيا فطوبى لهم وحسن مآب ( ٧ ) .

( ١ ) فى خ : احتراق الحجب

( ٢ ) مكان النقط " أو مرة فى الشهر " حذفها لتكررها وهى لم ترد فى خ

( ٣ ) كلمة " أو " فى المواضع الثلاثة لم ترد فى ع و ذكرت فى خ .

( ٤ ) فى خ : على قدر تقرب الله لهم وهو أصح .

( ٥ ) قال اليمنى فى كشف الغطاء :

وليعلم ان ما يذكره اهل الحق من الفناء والغية عن الخلق ونحو ذلك، انما هى  
احوال تطرق أحيانا ولا تدوم حتى قال الفزالى فى الاحياء تكون كالبرق الخاطف  
وهو الأكثر والدوام نادر عزيز وقد تقدم فى كلام القصرى الاشارة الى تدور ذلك  
فتأمله والله أعلم . . ( ثم قال ) : وهذه المشاهدات احوال فى الحقيقة لا مقامات  
فافهم والله اعلم بر . ١٢٠

( ٦ ) فى ظ : هذا لهم فى الدنيا

( ٧ ) الظاهر من كلام المؤلف باستدلالة بكلام سهل هذا أن سهلا والمؤلف يدعيان

أن الصالحين يعلمون ما أخفى لهم فى الآخرة فى الدنيا ، خاصة اذا صح

لفظ : ظ وهو قوله : هذا لهم فى الدنيا وهذا الذى يدعيانه مما ينافى كلام

العلماء من ان النكرة فى سياق النفي يعم فعلية يكون قوله تعالى فى سورة السجده

( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم . . ) الآية ١٧ أى لا تعلم نفس من النفوس لا ملك

مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن سواهم .

وبهذا المعنى وردت أحاديث :

نفعنا الله بذكرهم ورزقنا ما رزقهم بمنه وفضله انه على كل شىء قدير  
فان قلت : كيف لم تظهر هذه الأحوال على الصحابة رضى الله عنهم ؟  
فاعلم انك غافل أعنى عن أحوال الصحابة رضى الله عنهم ، بل أحوال الصحابة  
ومقاماتهم أعظم وكلما ذكر عندهم موجود ( ١ ) لكثمت أقوى من غيرهم وأمكن  
فى الأحوال الا ترى الى قول أبى بكر رضى الله عنه :

( من ذاق شيطان من خالص محبة الله تعالى البقاء ذلك عما سواه ) ( ٢ ) فتأمل  
هذه الكلمة ( ٣ ) من الصديق تجد المقامات كلها فيها .

وكذلك اذا تأملت بذلهم نفوسهم وأضراحها بين يدى الله فى الحروب وقتالهم  
القريب والبعيد فى الله تعالى ذلك ، على امتثال بواطنهم بحب الله  
ومشاهدته .

وكذلك بذل أموالهم وخروجهم من ديارهم وصبرهم على الجهد الذى لا يقدر  
غيرهم عليه ليس ذلك ، الا عن أمر عظيم ملكوا البواطن وصرفوها على حكم محبة  
الله . ( ٤ )

== فى صحيح البخارى ج ٨ رقم ٤٧٧٩ و ٤٧٨٠ :

( . . قال الله تبارك وتعالى : أعددت لعبادى الصالحين ما لآعين رأت

ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . . . ) .

وفى مسلم كتاب الايمان برقم ٣١٢ وفيه : ( . . . قال موسى ربه ما أدنى  
أهل الجنة منزلة ؟

وذكر الحديث الى أن قال : رب فأعلاهم منزلة ؟ أولئك الذين أردت غرست

كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر .

وانظر تفسير القرآن لابن كثير ج ٣ ص ٤٦٠

وروح المعانى للالوسى ج ٢١ ص ١٣٢

( ١ ) فى خ : وكلما ذكر موجود عندهم وهو الاصح

( ٢ ) تقدم قريبا ص ١٩٢

( ٣ ) لم تذكر عبارة هذه الكلمة فى خ

( ٤ ) فى خ المباركة كذا : أمر عظيم ملك البواطن وصرفها على حكم محبة الله

وفى ظ ، ، : أمر عظيم ملأ البواطن . الخ .

وانظر كيف يخبر الله عن اسرارهم في كتابه فان القرآن انما نزل بالثناء عليهم  
وانظر الى وصفه لياطن على ( بن ابي طالب ) رضى الله عنه وزوجه  
فاطمة وابنيه الحسن والحسين على جميعهم السلام واخباره عن سرائرهم  
فى ( قوله : ) ( ١ )

( هل اتى على الانسان ) ( ٢ ) ( ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما  
وأسيراً انما نظمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ) ( ٣ ) .  
وان تفهمت هذه الآية حقيقة الفهم ( ٤ ) علمت ما ذكرت لك ، وان يواطئهم  
سلوة مشهونة بالذخاير النفيسة والهمم المالية الزكية وان مرادهم النظر  
الذى هو قرة العين .

( ١ ) كلمة " قوله من ط "

( ٢ ) المبار في خ هكذا : واخباره عن اسرارهم فى قوله ( ويطعمون الطعام . . ) الخ

( ٣ ) سورة الانسان الايات ١ ، ٨ ، ٩

( ٤ ) لم أجد فيما تنبعت من التفاسير التى تفسر بالمأثور من قال ان سورة " الانسان "

نزلت فى آل البيت عليهم السلام خاصة ، وقد ذكر النيسابورى فى تفسيره :

غرائب الفرقان المطبوع بها مشر جامع البيان ان الواحدى والزمخشري والاماميه

أطبّقوا على أن السورة نزلت فى أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم ولا سيما

فى هذه الآى وذكر الرواية التى يستندون عليها عن ابن عباس وقد أجاب

ابن تيمية على هذا الادعاء واستدلّ لهم بهذه الرواية ونقدّها من ثلاثة عشر

وجهها وقال فى الوجه الثانى : ان هذا الحديث من الكذب الموضوع باتفاق

أهل المعرفة بالحديث . . . الخ .

وقال الهندى فى تذكرة الموضوعات عن هذا الحديث ص ٩٩ : حديث مفتعل

تنكره القلوب .

انظر بقية الأوجه التى ذكرها ابن تيمية فى نقده لهذا الحديث فى منهاج

السنة النبوية ج ٤ ص ٤٨ .

وكذلك انظر كيف أخبر عن سر أبي بكر رضى الله عنه في سورة :

( والليل اذا يفتشى ) حيث قال :

( وسيجئها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وما لاحد عنده من نعمة تجزى

الا ابتغاء وجهه ربه الأعلى ) ( ١ ) ( ولسوف يرضى ) ( ٢ )

وارتفاع همته الى الغاية القصوى ( ٣ ) ، وكذلك آيات القرآن كلها انما نزلت

في أوصاف الصحابة . فمن تفهيمها بحقيقة الفهم أشرف في الآيات على ما ذكرناه ،

وكذلك الفاظهم تدل على ذلك ، الا أنهم كانوا أقوى من غيرهم ملكوا الأحوال

ولم تملكهم الأحوال ( ٤ ) وغيرهم ملكتهم الأحوال لضعفهم عن أحوال الصحابة

فظهرت عليهم الأحوال ( ٥ ) لأن قوتهم رضى الله عنهم من قوة النبي عليه

السلام الذى هو أقوى الأقوياء لأنه مثل من يصحب ( ٦ ) الانسان يكسون ،

( ١ ) سورة الليل ١٧ - ٢٠

( ٢ ) سورة الليل الآية ٢١ انفردت به : بإيرادها

( ٣ ) قال ابن كثير في تفسيره لهذه السورة : ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه

الآيات نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه حتى ان بعضهم حكى الاجماع

من المفسرين على ذلك ولا شك أنه داخل فيها وأولى الامة بموضعها . . . الخ

تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٤ ص ٢١٥

( ٤ ) لم تتكرر كلمة الأحوال في خ .

( ٥ ) في ظ ، خ : فظهرت عليهم آثار الأحوال

( ٦ ) في خ : مثل من صحب

وكذلك، نبينا عليه السلام كل ما شاهدته ليلة الاسراء من عجائب أمر الله  
ومن حقائق القرب الذي لا ينفي إلا له عليه السلام أنها كانت في أول ابتدائه  
أمره ونموته ثم كان في بقية عمره كله أعظم مشاهدة وأقوى حالا من ابتدائه أمره  
إلا تراه يقول :

(( أنه ليفان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة )) ( ١ )

ولقد قال سهل بن عبد الله التستري كلمة أمرها عظيم قليل من يفهم حقيقتها  
يخبر بها عن نفسه رضي الله عنه لأنه كان من الأقوياء فكيف بأحوال الصحابة  
رضي الله عنهم قال سهل :

(( لي أربعون سنة أكرم الله والناس يظنون اني أكرم )) ،

فان فهمت فاحمد الله والا فسلم كل صنعة لأربابها ولا تنكر ما لم تفهم فتفسر  
أقل أنصفة المؤمنين وهو التصديق ( ٢ ) ولا حول ولا قوة إلا بالله .

( ١ ) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه رقم الحديث ٢٧٠٢ ورواه أحمد ٤ / ٢٦٠

وأبو داود في كتاب الصلاة باب في الاستغفار رقم ١٥١٥ وهو عن الأغر المزني  
وكانت له صحبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(( أنه ليفان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة ))

فلم يقل فيه سبعين مرة كما ذكر المؤلف : وإنما قال : سبعين مرة في احاديث أخرى  
كثيرة ، وقد قال أهل اللغة في معنى الفين ان الفين والقيم بمعنى واحد والمراد  
هنا ما يتغشى القلب قال القاسمي : قيل المراد : الفترات والغفلات عن الذكر

الذي كان شأنه الدوام عليه فاذا فتر عنه أو غفل عد ذلك ذنباً واستغفر الله ،

وقيل في معناه غير ذلك ، انظر : مسلم بشرح النووي ص ٢٠٧٥

وفتح الباري ج ١١ ص ١٠١ باب استغفار النبي

صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة .

( ٢ ) في خ : أنصفة المؤمن : التسليم . .

## فصل : =====

فان قلت كيف الطريق الى هذه المقامات الشريفة فاعلم أن ذلك لا ينال بالحركات والسعايات وانما هو من فضل الله يختص ( به ) ( ١ ) من يشاء من خصوص عباده ولكنه مع ذلك قد جعلها بين ودعا الخلق للدخول ( ٢ ) عليهما لينال ذلك بفضل جوده ( ٣ ) فهما الطريق الموصل لنيل المرغوب ان شاء الله .

واعلم ان الطريق اليهما هو العلم والعمل ، وقد تقدم في هذا الكتاب طريق العلم والتنبيه اليه وبقي أن نذكر العمل والله تبارك وتعالى يمحصنا بكم من الخطأ والزلل أنه على كل شيء قدير .  
وأعلم أن هذا الشأن مبني على ثلاث مقامات :

مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان الواردة في حديث جبريل ان سأل النبي عليهما السلام عن الايمان والاسلام والاحسان ( ٤ ) فالاسلام أصل وبدايه والاحسان فرع ونهاية والايمان واسطة رابطة لهما ومثلث الثلاثة مثل الجسد والنفس والروح .

- 
- ( ١ ) الزيادة من : خ
  - ( ٢ ) في خ : الى الدخول
  - ( ٣ ) في خ : بفضل الله
  - ( ٤ ) سيورده المؤلف قريبا وقد تقدم تخريجه ايضا

فالجسد ظاهر والنفس باطنه والروح باطن الكل ( ١ )

فلا سلام ظاهر على الجسد لأنه أعمال باللسان والاركان الظاهرة التي هي الجوارح الظاهرة ، والايمان باطن الاسلام مخاطب به النفس لانه تصديق بالغييب والنفس غايبة في الجسد مقبلة على الهوى والشهوات بكليتها الا ان يغلبيها الايمان بالغييب فتزهد في الحاضر وتقبل على الغاييب وهذه صفة ( ٢ ) الايمان بالغييب والوعد والوعيد .

والاحسان باطن الايمان مخاطب به الروح الكاين عن أمر ربي وفي هذا المقام معادن أسرار المعرفة لانه حال من المشاهدة كما قال عليه السلام ( الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ) ( ٣ ) وليس يخرج شئ من أمور الدين التي تعبد الخلق بها من علم أو عمل أو نهى عن ضدهما عن هذه المقامات الثلاثة ( ٤ ) والناس كلهم مأمورون بها وأخذ الكل منها بمقدار ما قسم له .

فمن الناس من غلب عليه مقام الاسلام وحمد علي ظاهر الشرع حتى ممن المعلوم والأعمال وخفي فيه المقامان الأخيران واكثر الناس على ذلك .

( ١ ) حقق ابن القيم في : هل الروح والنفس شئ واحد أو هما متغايران وقال : فمن قائل أن مسماهما واحد وهم الجمهور ومن قائل أنهما متغايران وهم فرق من أهل الحديث والفقه والتصوف .

وجمع بين هذه الأقوال بقوله : قلت أما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح واحدة وهي النفس وأما ما يؤيد الله به أوليائه من الروح فهي روح أخرى غير هذه الروح . . . .

راجع الروح لابن القيم ط ١ ٤٠٢ هـ ص ٢٩٣

( ٢ ) في خ : صفات .

( ٣ ) تقدم تخريجه وسيدكره المؤلف بتعامه قريبا

( ٤ ) في خ : الثلاث .



ومن الناس من غلب عليه مقام الايمان وأثار الله قلبه به فكان الغالب  
عليه امور الآخرة والبحث عنها والتسبب لاسباب النجاة فيها وطلب العلم  
لها ( ١ ) قال الله عز وجل :

( ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم  
مشكورا ) ( ٢ )

ومن هؤلاء علماء وعامة ، ومن الناس من غلبت عليه أمور الاحسان الروحانية  
فكان شغله كله بالله وعلومه كلها متملقه بالله ومراده كله الله ( ٣ )  
وهؤلاء خصوص جميع عباد الله وهم المقربون من الله وأهل محبة الله  
والشوق اليه والانس به والرضى به وعنه الى غير ذلك من مقامات اليقين  
وشرات الايمان والاسلام وقد ذكر الله هذه المقامات الثلاثة في آية من  
كتابه فقال : ( ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا  
إذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات )

هذا هو المقام الأول ذكر فيه الأعمال التي هي للجسد :

( ثم اتقوا وآمنوا )

هذا هو المقام الثاني لم يذكر فيه الأعمال :

( ثم اتقوا واحسنوا )

هذا هو المقام الثالث ذكر فيه الاحسان ( ثم قال ) ( ٤ ) :

- 
- |       |                          |
|-------|--------------------------|
| ( ١ ) | في ظ : العلم بها         |
| ( ٢ ) | سورة الاسراء الآية : ١٩  |
| ( ٣ ) | في خ : مراده كله لله     |
| ( ٤ ) | كلمة : ثم قال من ظ ، خ . |

( والله يحب المحسنين ) ( ١ )

فهؤلاء هم المحبون وأوليائه المقربون ونص الحديث الجامع لهم هذه المقامات المذكورة هو ما روينا في صحيح الحديث مسنداً عن عبد الله ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال ( ٢ ) :

بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبته إلى ركبته ووضع كفيه على فخذيه فقال ( ٣ ) يا محمد : أخبرني عن الإسلام قال ( ٤ ) رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت أن استطعت إليه سبيلاً قال صدقت ( ٥ ) : ففجبنا الله يسأله ويصدقه قال : فأخبرني عن الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر كله خيره وشره قال : صدقت ، قال

( ١ ) سورة المائدة : الآية ٩٣

وما ذكره المؤلف هنا هو بعض ما ذهب إليه المفسرون في بيانهم لمعنى التكرار في هذه الآية حيث ذكروا لذلك وجوهاً قال عنها الشوكاني : هذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية أما مع النظر إلى سبب نزولها وهو أنه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة : كيف بمن مات منا وهو يشربها ويأكل الميسر ؟ فنزلت فقد قيل أن المعنى " اتقوا الشر " وأمنوا " بالله ورسوله ( ثم اتقوا ) الكبائر ( وآمنوا ) أي ازدادوا إيماناً ( ثم اتقوا ) الصفات ( واحسنوا ) أي تنقلوا ، قال ابن جرير الطبري : الاتقاء الأول هو الاتقاء بتلقى أمر الله بالقبول والتصديق والدينونة به والعمل ، والاتقاء الثاني الاتقاء بالثبات على التصديق والثالث : الاتقاء بالاحسان والتقرب بالنوافل .

راجع : فتح القدير للشوكاني ج ٢ ص ٧٤

روح المعاني للألويسي ج ٧ ص ١٨-٢١

تقدم تخريج هذا الحديث في ص ١٧٨ وقد ذكر المؤلف هنا رواية مسلم من ( ٢ )

حديث عمر بن الخطاب .

( ٣ ) في صحيح مسلم : فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال : . .

( ٤ ) في صحيح مسلم : فقال

( ٥ ) الزيادة من خ وهي كذلك ، في رواية مسلم ففيها : قال : صدقت قال : ففجبنا

فأخبرني عن الاحسان قال : ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه  
فانه يراك ، قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل  
قال فأخبرني عن اماراتها قال ان تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراة  
الماله رعاء الشاء يتطاولون في البنيان ، قال : ثم انطلق فلبث مليا ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يا عمر ) ( ١ ) أتدرى من الساعة  
قال : قلت : الله ورسوله أعلم قال : فانه جبريل أتاكم يعلمكم أمور  
دينكم ) ( ٢ ) .

ففي هذا الحديث معاني الدين كلها مجملة ( لانه ) ( ٣ ) قال فيه : يعلمكم  
دينكم وأمور الدين لا تخرج عن هذه المقامات الثلاث المذكورة في هذا  
الحديث وقد بين النبي عليه السلام ما أجمل في هذا الحديث بحديث  
آخر في قوله :

( الايمان بضع وسبعون شعبة ) ( ٤ )

وكل شعبة من شعبه تشتمل على أبواب وفصول من العلم لانهاية لها  
ولا غاية لانه عليه السلام أوتي جوامع الكلام ( ٥ ) واختصرت له الحكمة اختصارا  
وأنا أبين ان شاء الله معاني هذه الشعب على قدر ما يسر الله ونسأل  
الله أن يعصمنا جميعا من الزلل في جميع الامور آمين . وصلى الله على  
محمد وعلى آله وسلم تسليما .

- 
- ( ١ ) في مسلم : ثم قال لي يا عمر وكلمة " يا عمر " لم تذكرها خ  
( ٢ ) في صحيح مسلم : يعلمكم دينكم  
( ٣ ) كلمة " لانه " من خ  
( ٤ ) سيذكره المؤلف قريبا في أول الشعبة الأولى  
( ٥ ) في خ الكلم

## فصل : (١)

=====

أول ذلك مقام الاسلام وهو مقام عظيم وحال شريف من تحقق به في الدنيا  
فحاله حال أهل الجنة في المقفى ومعناه :  
الانقياد للأوامر وترك الاستمضاء لها والامساك عن اذاية من دخل الاسلام  
(من جميع المخلوقات) (٢) ونفع أهل الاسلام في جميع المخلوقات  
وهو دار السلام "سبحانه" (٣) من دخله من جميع المخلوقات فقد سلم  
من الاذاية كلها وهذه الدار قد سكنها كل من دخل في ملك الله سبحانه  
قال الله تعالى :

( . . . وله اسلم من فى السموات والارض . . . ) (٤)

- 
- (١) قد بين المؤلف فى ما مضى ان جانب الاسلام وشعبه تمثل الطريق العلمى  
لتحقيق التوحيد ، وتحدث فى هذا الفصل عن هذا المقام وشرع فى ذكر  
شعبه وقد ذكر ايضا فى ص ان جميع ما تقدم من هذا الكتاب انما هو  
فى توضيح الجانب العلمى الذى يدخل فيه المقامان الاخران : الايمان  
والاحسان فلم يمد التحدث عنهما هنا .  
ولزيادة البيان عن تقسيم المؤلف وترابط هذا التقسيم نذكر بأن المؤلف  
فى أول الكتاب ذكر ان أول شىء يجب على المبدأمران هما : العلم والتعبد  
ونذكر ان العلم له طريقان هما السمع والبرهان العقلى وسار فى توضيح ذلك  
فى جميع ما تقدم من الكتاب .  
وهو هنا يشرع فى توضيح الجانب الآخر وهو ما عبر عنه هناك بطريق التمسيد  
ونذكر هنا بطريق العمل وشرع فى توضيحه بدأ من هذا الفصل :  
وقد عرف هذا الطريق مختصرا فى ص . بأنه مأخوذ من جهة السمع والعلى  
العقل التسليم والانقياد حتى يظهر له وجه الحكمة فى الاستمضاء . . .  
الزيادة من ظ ، خ . (٢)  
الثناء بكلمة سبحانه يحود على السلام وهو يصح بناء على القول بأن المضاف  
اليه له حكم المضاف . (٣)  
سورة آل عمران آية ٨٣ (٤)

وهو موجود عن معنى اسمه "السلام" وما في معناه من اسمائه تعالى  
ومعنى هذه الدار على الاقرار بالشهادة والصلاة والزكاة والصوم والحج  
هذه دعائمه الذي قام بناؤه عليها كما قال عليه السلام :

( بنى الاسلام على خمس (١٠٠٠٠) ) (١٠)

وما بقي من شعب الاسلام يجرى مجرى تحسين البناء وتكميله مصداق  
ما تقدم الحديث المشهور عن جابر قال :

(( خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال : انى رأيت  
فى المنام كان جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلى يقول أحدهما لصاحبه  
اضرب له مثلا فقال : أسمع سمع ( ٢ ) اذنك واعتقل عقل قلبك انما مثلك  
ومثل امك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مائدة ( ٣ )  
ثم بحث رسولا يدعو الناس الى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من  
هواه فالله هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول  
الملك من أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل  
الجنة أكل ما فيها ) ( ( ٤ ) ) .

( ١ ) رواه البخارى فى كتاب الايمان رقم ( ٨ ) ومسلم فى كتاب الايمان حديث رقم

٢٠٤١٩ والنسائى ج ٨ ص ١٠٧ ١٠٨٤ والترمذى رقم ٢٦٠٩ وقد ورد بطرق  
مختلفة انظر كتاب الايمان لابن منده المجلد الاول ص ١٨٥ والفتح الربانى

ج ١ ص ٧٨

( ٢ ) فى خ : اسمع سَمِعْتَ : وقد ورد كذلك فى الترمذى

( ٣ ) فى ظ : مأدبة وهى هكذا فى رواية البخارى .

( ٤ ) رواه البخارى فى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ج ٣ رقم الحديث ٢٢٨١

ورواه الترمذى فى كتاب الامثال رقم الحديث ٢٨٦٠ بهذا اللفظ الذى  
أورده المؤلف وقال الترمذى : وقد روى هذا الحديث من غير وجه من النبى

صلى الله عليه وسلم باسناد أصح من هذا

راجع : جامع الاصول ج ٨ ص ٥٤١ - ٥٤٢ وشرح السنة للبغوى الجزء الاول

باب الاعتصام بالكتاب والسنة الحديث رقم ٩

وكل من أسلم فقد سلم في نفسه وسلم منه غيره من كل من دخل ديار  
الاسلام وسكن دار السلام واحبه جميع الخلق من المسلمين ومن كسان  
بضد هذا الوصف فقد أذى نفسه وأذى الخلق اجمع بقدر كفره ( ١ ) وعصيانه  
فوجببت اذايته وطرده :

( ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله . . . ) الى آخر المعنى ( ٢ )  
فهذا المقام الأول من المقامات الثلاثة ظاهر لأنه عبادة الأجساد الظاهرة  
وشعبه مفترقة ( ٣ ) على جوارح الجسد وعلى جملة الجسد والكلى متعاون  
بعضه مع ( ٤ ) بعض فمن شعبه ما فرض على اللسان مثل الاقرار والتلاوة  
والانكار والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من طاعات اللسان  
أو ترك ضد الطاعات التي نهى اللسان عنها من شهادة الزور وغير ذلك  
من معاصيه ، وهكذا اليد والمين والرجل وجميع الجوارح كلها وجميع  
أعضاء الجسد .

( والحمد لله رب العالمين ، جعلنا الله من أهل التوحيد آمين وصلى  
الله على محمد وعلى آله وسلم تسليما ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم )

( ١ ) في ط : كفرانه

( ٢ ) في خ : الى آخر الآية : وهي من سورة الاحزاب الآية ٥٧

( ٣ ) في ط : مفارقة

( ٤ ) في خ : بعضه من بعض

( ٥ ) ما بين القوسين من خ

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على محمد وآله وسلم تسليما (١)

الشعبة الاولى شهادة ان لا اله الا الله (٢)

=====

فأول شعب الاسلام (٣) ظاهرا قول لا اله الا الله محمد رسول الله ودليل ذلك الحديث الذي رواه ابو داود باسناده وذكر

(١) هكذا وردت البسطة والصلة ٠٠ في خ دون غيرها أما غيرها فذكرت ببسلا

منها كلمة : فصل الشعبة الاولى ٠٠٠ والراجع صوابه هوخ لعدم ذكر كلمة " فصل " مع كل شعبة سوى الشعبة الثانية .

(٢) في أ : محمد رسول الله ولم تذكرها بقية النسخ لان المؤلف اورد هـ شعبة مستقلة .

(٣) اختلف العلماء في مسألة هل الاسلام والايمان شيء واحد هما مختلفان؟ وكثر الخلاف فيها فذكر ابن حجر وابن تيمية عن الخطابي قوله : صنّف في المسألة إمامان كبيران وأكثرهما الادلة للقولين وتباينا في ذلك . ولخصر هذا الخلاف ان العلماء على قولين :

القول الاول : ان الاسلام والايمان عبارة عن معنى واحد اى انهما مترادفان وهو مذهب الامام البخارى وغيره .

والقول الثانى : ان بينهما فرق حقق ذلك ابن حجر بقوله :

والذى يظهر لى من مجموع الادلة ان لكل منهما حقيقة شرعية كما ان لكل منهما حقيقة لغوية لكن كل منهما مستلزم للآخر بمعنى التكميل له فكما ان العامل لا يكون مسلما كاملا الا اذا اعتقد كذلك المعتقد لا يكون مؤمنا كاملا الا اذا عمل وحيث يطلق الايمان في موضع الاسلام او العكس اويطلق احدهما على ارادتهما معا فهو على سبيل المجاز وتبين المراد بالسياق فان وردا معا في مقام السؤال حملا على الحقيقة وان لم يردا معا اولم يكن في مقام سؤال امكن الحمل على الحقيقة او المجاز بحسب ما يظهر من القرائن .

وقد حكى ذلك الاسماعيلى عن اهل السنة والجماعة فقالوا : انهما ==

ايضا في الصحيح :

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
" الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها قول لا اله الا الله وادناها

اماطة الأذى من (١) الطريق " (٢) .

وقوله :

= تختلف دلالتها بالاقتران فان افرد احدهما دخل الاخر فيه .. الخ

وقد ذهب الى هذا القول ايضا ابن تيمية في كتاب الايمان فقال :

" ... ولكن التحقيق ان الدلالة تختلف بالتجريد والإقتران - كما قد

بيناه - ومن فهم هذا انحلت عنه اشكالات كثيرة في كثير من المواضع ..

قلت : وعلى التفريق بينهما سلك المؤلف في كتابه فقد فرق بينهما فسمى

فواضع كما صح بذلك عند ايراده الحديث جبريل وجمع بينهما في مواضع

فهو يقول احيانا : الشعبة كذا من شعب الاسلام او كذا من شمسب

الايمان او يقول :

الشعبة كذا من شعب الايمان والاسلام كما ذكر ذلك في شعبة الجهاد ..

المراجع : فتح الباري لابن حجر المصقلاني ج ١ ص ١١٤ - ١١٥ .

الايمان لابن تيمية ط ١٣٨١ ص ٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٧ وغيرها .

اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة للدكتائي ص ٧٧٧ .

كتاب الايمان لابن منده تحقيق د / فقيهي ص ١٨٧ ج أ

التعليق .

(١) في ظه خ " عن الطريق " والروايات بهذا وردت .

(٢) رواه البخاري في كتاب الايمان الحديث رقم ٩ ، مسلم في كتاب الايمان

باب بيان عدد شعب الايمان رقم الحديث ٥٧ ، ٥٨ .

وابو داود في كتاب السنة رقم ٤٦٧٦ والترمذي في كتاب الايمان ٢٦١٤ ،

والنسائي في باب الايمان ج ٨ ص ١١٠ ، وابن ماجه في المقدمة

باب في الايمان رقم الحديث ٥٧ .



" امرت ان اقاتى الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله " (١) فمن قالها بلسانه فقد سلم من السيف والقتل وكانت (له) (٢) حرة الاسلام والمسلمين ظاهرا في مقام الاسلام (٣) فان اسلم قلبه كما اسلم لسانه فقد سلم من عذاب الآخرة كما سلم من عذاب الدنيا .  
وهو (٤) على ثلاثة مقامات :

#### المقام الاول : =====

اقرار اللسان بالشهادة ظاهرا وانقياد الجسد لامور الاسلام والمسلمين .

#### والمقام الثانى : =====

انقياد النفس لقبول الاسلام وترك النفور والإيابة عنه باطنيا والا كان صاحب النطق به منافقا وباطنه (٥) بخلاف ما ينطق به لسانه .

- (١) ورد هذا الحديث في الصحاح بروايات متعددة ، انظر هذه الروايات وتخرجها في كتاب جامع الاصول في احاديث الرسول ج ١ ص ٢٤٥ تحت عنوان : الفصل الاول في حكم الاقرار بالشهادتين .
- (٢) كلمة " له " من أ ء ظ ء خ وسها يتم المبنى .
- (٣) قال في فتح المجيد : قد اجمع العلماء على ان من قال " لا اله الا الله " ولم يعتقد ممناها ولم يعمل بمقتضاها انه يقاضى حتى يعمل بمادلت عليه من النفي والاثبات . . . . "
- راجع فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ط ٨ ص ١١٢ .
- (٤) في ظ " وهى " .
- (٥) في خ : صاحب النطق منافقا بباطنه بخلاف . . وهو الاصح .

والقيام الثالث :  
=====

استسلم الروح والقلب للذي فطر السموات والارض كما قال (تعالى)  
" ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة  
الوثقى ..... " (١)

فيكون اسلمه طوعا ولا يكون كرها كما قال تعالى :  
" ..... وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها " (٢)  
وهو بتفويض (٣) الجطة الى الله واسلم (٤) الامور اليه والتبرى  
عن الدعوى ومن الحول والقوة في شئ من الاشياء : الى الله  
جل جلاله ، ورؤية الملك كله بجميع حركاته وسكناته لله فيكون  
شاهدا بمعنى (٥) " لا اله الا الله " على الحقيقة يؤدي الشهادة  
فيكون شاهدا من الشهداء كما قال :  
" ..... أشهدوا باننا مسلمون " (٦)

وشهد بلسانه وقلبه وسره ، يؤدي الشهادة (عنه) (٧) جميع

- 
- (١) سورة لقمان الآية ٦٦ .
  - (٢) سورة آل عمران آية ٨٣ .
  - (٣) في ظ ه خ وهو تفويض وهو الاصح .
  - (٤) في خ : ..... الى الله تعالى وتسلم الامور ..... .
  - (٥) في ظ فيكون " شاهدا وفي خ فيكون شاهدا بمعنى .
  - (٦) سورة آل عمران من آية ٦٤ .
  - (٧) في الاصل : عند وكذا في خ .

المخلوقات به " لا اله الا الله " فيكون من الذين قال الله فيهم :  
" شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم .... " (١)  
وهذه الشبهة قد تقدم الكلام عليها فيما تقدم من الكلام في معنى  
الوحدانية لكن ظاهر معناها الذي يلزم الخلق كلهم في فرض  
التوحيد العلم به في هذا الموضوع ينقسم قسمين :

القسم الاول :

=====

ان تعلم ان الملك كله ليس له ( الا اله واحد ) (٢) وملك واحد ليس  
بائسنيين ولا ثلاثة ولا اكثر .

القسم الثاني :

=====

ان تعلم انه ليس من مخلوقاته ومالكه (٣) اله ولا والد ولا من  
يستحق الا لاهية .

فأما القسم الاول وهو :

=====

امتناع الالهيين او اكثر فيرثانه من القرآن قوله :

" لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا .... " (٤)

فان " لو " حرف يدل على امتناع وجود الشئ لامتناع وجود غيره ،

---

(١) سورة ان عمران آية ١٨ وقد تقدم ذكرها .

(٢) هكذا ذكرت أ ، ط وهو الصواب اما في ع فورد : ليس له الا الله وحده .

(٣) في خ : وماليكه .

(٤) سورة الانبياء من الآية ٢٢ .

فالفساد اذا يمتنع (١) وجوده في الملك لامتناع وجود الاثنين او اكثر  
لانه لو كان الهين (٢) لملم بالضرورة انهما غيران واذا كانا  
غيرين فقد انحاز كل واحد من صاحبه وامتاز منه وصار في حيز  
غير حيز الاخر واذا انحازا فقد اتحدا بجهتين بالضرورة ودليلة  
من القسرآن :

" ... وما كان معه فنن اله اذا الذهب كل اله بما خلق (٣) ٠٠  
معنى ذهب كل اله بما خلق اي انحاز كل واحد بطكه وصار  
في جهة وفي ذلك هلاك الالهين او الالهة وهلاك الملكيين  
والممالك لانه قد صار كل واحد في محل يحله وصار المحل حاملا  
له وكان ممتدا على المحل مفتقرا لان يحمل وجوده لان الجهة  
اوجبت له ذلك .

وكذلك المحل الحامل له مفتقر وجوده ايضا الى حامل اخر  
لانه في جهة هكذا يتحمل فان لم يوجد حامل في غير  
جهة وتكدك الكل وانعدم لان المحل الذي ينقطع فيه التمسك  
ليس بعده الا الفراغ من المحل وذلك الفراغ هو عدم الكل المحل  
الحامل فاذا عدم الحامل فسد الكل في دفعه واحدة ، وهذا  
يلزم الاله الثاني والثالث ولو كانوا مائة الف واكثر لان الجهات  
محيطة بكل محدود .

---

(١) في خ : امتنع وجوده .

(٢) في خ : لامتناع وجود الهين اثنين في الملك او اكثر لانه لو كانا الهين  
لملم ... وهذا هو الصواب .

(٣) سورة المؤمنون آية ٩١ .

والواحد بالحقيقة هو الذي لا يحويه حيز ولا يحمله محل لانسه  
اذا لزم الجهة اخذته القصة واذا اخذته القصة ظهر فيه التأليف  
واذا ظهر فيه التأليف فليس بواحد ولزمه الفساد والتلاشي  
— كما تقدم — ولو كان وذلك لم يوجد فعل بوجه ولا فاعل وقد  
ظهرت الافعال ووجدت بالضرورة فقد تبين ان الاله واحد لا يحويه  
مكان وانه لا اله غيره (١) .

(١) سلك المؤلف استدلاله — في هذا القسم — على وحدة الربوبية مسلكا

خاصا لم يتبع فيه مسلك المتكلمين ولا مسلك الملوك .

اما لانه لم يملك مسلك المتكلمين فلانهم يستدلون على ذلك بما يصرف  
عند طمأ الكلام بدلالة التمانع فلم ينهج المؤلف نهجهم في ذلك بل  
انه حمل قوله تعالى " لو كان فيهما الهة الا الله لفسدت الامم " .  
حمل هذه الاية على مقدمات اوصلته الى القول بان تعدد الالهة مستلزم  
لوجود كل واحد منهما في جهة . . . ثم انه استدل على استلزام الجهة  
هذا بقوله تعالى :

" . . . وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق . . . " .

وجه دليله منها بان صفاته لو قدر وجود اكثر من اله لانحاز كل واحد  
بملكه وصار في محل وصار ذلك المحل حاملا له وكان مفتقرا وجوده الى  
حامل اخر لانه في جهة وهكذا كل حامل مفتقرا الى حامل يحمله فيتسلسل  
المحل فان لم يوجد حامل تدكدك الكل وفسد الملك .  
ووصل بهذه المقدمات الواهية الى القول باستحالة الجهة على الاله الواحد  
الحق سبحانه فوافق بذلك المتكلمين في قولهم بان الله ليس في جهة من  
الجهات . . .

وهنا بعد ان اتضح لنا في هذا الملخص الاستدلال المؤلف يلزمنا ايضا امور  
ثلاثة ناقض بها المؤلف صحة المتكلمون طريقة السلف وبيان طريقة السلف  
في ذلك :

## == الامر الاول :

موقف السلف من الاستدلال على توحيد الربوبية :  
 ذهب السلف رضوان الله عليهم الى ان توحيد الربوبية امر فطرى جبلت  
 النفوس عليه فلا يحتاج الى كل هذا الحناء من التماس الادلة عليه ، والسلف  
 في ذلك يملكون طريقة القرآن والسنة بن ان دعوة الرسل عليهم السلام  
 انما كانت لبيان وتقرير توحيد الالهية المتضمن لتوحيد الربوبية :  
 يقول شارح الطحاوية :

وهذا التوحيد - اى توحيد الربوبية - حقيق لا ريب فيه وهو الغاية  
 عند كثير من اهل النظر والكلام وطائفة من الصوفية ، وهذا التوحيد  
 لم يذهب الى نقيضة طائفة معروفة من بنى ادم بن القلوب مفسورة  
 على الاقرار به اعظم من كونها مفسورة على الاقرار بنفيه من الموجودات كما  
 قالت الرسل فيما حكى الله عنهم :

" قالت رسلهم ائى الله شك فاطر السموات والارض .. " ابراهيم ١٠  
 ثم قال :

ولم يعرف عن احد من الطوائف انه قال ان العالم له صانعان  
 متماثلان فى الصفات والافعال فان الشبهة من المجوس والمانيه  
 القايلين بالاصلين النور والظلمة وان العالم صدر عنهما  
 متفقون على ان النور خير من الظلمة وهو الاله المحمود وان  
 الظلمة شبيهة مذمومة ... والنصارى القايلون بالتثليث لم يشبوا  
 للعالم ثلاثة ارباب ينفصل بعضهم عن بعض بل متفقون على أن صانع  
 العالم واحد انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٧ - ٧٨ .

## الامر الثانى :

تأويل السلف للايتين التى احتج بهما المؤلف فى دليله :  
 رأينا ان المؤلف طعن بهما مما تأويله وصل به الى نفى الجهمية  
 عن الله تعالى اما المتكلمون : فقد اشتهر عندهم اثبات توحيد  
 الربوبية بدليل التمانع ويقولون ان دليل التمانع هو معنى قوله تعالى ==

.....

= " لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا "

والسلف ينكرون ان يكون معنى دليل التمانع هو معنى الاية  
قال شاح الطحامة :

وقد ظن طوائف ان هذا دليل التمانع .. ونقلوا عن مضمون الاية ه  
فانه سبحانه اخبر انه لو كان فيهما الهة غيره ولم يقل ارباب ..  
وايضا فانه هذا انما هو بعد وجودهما وانه لو كان فيهما وهما موجودتان  
الهة سواء لفسدتا وايضا فانه قال ( لفسدتا ) وهذا فساد بعد الوجود  
ولم يقل لم يوجد ..

انظر شرح الطحامة ص ٨٦ - ٨٧ .

اما تاويل السلف لقوله تعالى :

" ... وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ... "

فقد راينا ان السلف لا يتكلفون الاستدلال لتوحيد الربوبية لمدم وقوع  
الشرك فيه بمعنى اعتقاد وجود خالقين متماثلين في الصفات والافعال  
لكن لما كان الذي وقع في توحيد الربوبية هو ظن بعض المشركين بوجود  
خالق لبعض العالم كما يقول الثنوية في الظلمة وكما يقول القدرية  
في افعال الحيوان وكما يظن كثير من مشركي العرب في الهته  
من نفع او ضر بدون ان يخلق الله ذلك لما كان نوع هذا الشرك  
في الربوبية موجودا في الناس بين القرآن بطلانه كما في الاية وهى  
بكمالها :

" ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق  
ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون " المؤمنون ٩١  
قال ابن كثير في تفسيرها :

اي لو قدر تعدد الالهة لانفرد كل منهم بما خلق فما كان ينتظم الوجود  
والمشاهد ان الوجود منتظم منسق كل من العالم العلوى والسفلى مرتبط  
بعضه ببعض في غاية الكمال : ( ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ) =

.....

== يسأله بيشير في ثاني الكمان : ( ما ترى في خلق النور من نفساوت )

ثم لكان كل سهم يطلب قهر الآخر وخلافه فيعلو بعضهم على بعض .. )

ثم قال : والمتكلمون ذكروا هذا المعنى وعبروا عنه بدليل التمانع ...

تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٣ ص ٢٥٤ .

وانظر شرح الطحاوية ص ٨٥ .

وانظر دعوة التوحيد د / محمد الهراس ص ٣٠ - ٣٤ .

الامر الثالث :

من الامور التي ناقض بها المؤلف هنا للسلف فهي مسألة الجهنة

وسيتحدث المؤلف في القسم الثاني الذي يتبع هذا القسم عن صفقة

الاستواء فيناسب ارجاء الحديث عن الجهة لتلائم صفتي الجهة والاستواء \*

وسأبين ان شاء الله رأي السلف في هذه الصفة في موضعه .



واما القسم الثاني :

=====

اللائم فرضه لجميع الخلق ايضا وهو ان يعلم انه ليس من مخلوقاته ومالكه (١) انه ولا ولد ولا من يستحق شيئا من الربوبية والالهية (٢) : ففي الجهل (به) (٣) هلك اكثر الخلق فسان المخلوقات كلها قد عبت من دون الله .

اول ذلك الارض وهي اقرب الموجودات اليها فان طائفة قد هلكت في اتقان الاصنام من الاحجار وتمظيم البيوت المبنية من التراب لشغفهم بها وتعظيمهم اياها .

واخرون عبدوا النبات وهو عالم ارفع من الارض حتى قد قالت طائفة لمحمد عليه السلام : اجعل لنا ذات انواط (٤) فليسيره الي حنين وطائفة اتخذت من الاشجار الاصنام فعبدها .

(١) في خ : من مخلوقاته ولا ممالكه .

(٢) في ط : من الربوبية ولا الالهية .

(٣) وردت كلمة ( به ) في ط ، خ وسقطت من بقية النسخ .

(٤) اخرجه الترمذي في السنن كتاب الفتن باب ما جاء : لتركن سنن من مان قبلكم رقم الحديث ٢١٨٠ وقال هذا حديث حسن صحيح .

واخرجه احمد في مسنده ج ٥ ص ٢١٨ .

واخرجه عبد الرزاق في مصنفه في كتاب الفتن رقم الحديث ٢٠٢٦٣ .

وطائفة عبدة الحيوان وهو اشرف من البهائم مثل البقر والخيـل  
وكل حيوان جميل .  
وطائفة عبدة بنى آدم واتخذوهم الهة من دون الله وذلك كله  
قد نطق به القرآن والاحاديث .

وطائفة ارتقت عن هذه الجزئيات الى العناصر الاربعة وهى  
الارض والماء والهواء والنار فهلكوا فيها ، واصنافهم يطول الكلام  
بذكرهم

وطائفة ارتقوا الى الافلاك فهلكوا بها ، واخرون بالنجوم  
والنور والظلمات ، واخرون ارتقوا عن المحسوسات الى الملكة  
والشياطين فهلكوا فى عبادتهم .

وطائفة ارتقوا الى عالم النفوس والنفس الكلية ، ووقف هنا قوم  
من الدهرية فهلكوا .

وطائفة ارتقت الى عالم العقل فراه اشرف واعلى من الكل فوقفوا  
هاهنا فهلكوا .

واخرون بالخيال والوهم فى التخيلات (١) والمتوهمات ومطلب  
الكل الاله والمعبود لانه قد حصل وثبت بالفطرة انه لا بد من  
صانع فقد اجمعوا على الربوبية وانما اختلفوا فى الاله ما  
هو ؟ واى شيء هو ؟ :

\* ولو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن (٢)

(١) فى ظ : فى المتخيلات وفى خ : فى التخيلات .

(٢) سورة المؤمنون ٧١ .

لانه لو كان شئى مما توهمت هذه الطوائف كلها لم تصح ان تنفذ اوامر الله تعالى فى جميع ملكه ولا يصح استواؤه على عرشه الجامع لمخلوقاته ولا استيلاؤه (١) عليه لانه كان يكون كى احد وجزء قائم بنفسه غنى عن غيره وذلك هلاك الكل كما تقدم لانه اذا قام بنفسه فقد انحاز وامتنع وذلك يؤدى الى ان المماجز قادر والقادر عاجز وهو محال (٢) فلم يبق الا ان يكون الكل مصنوعا وجدا لصانع واحد وملك واحد تنفذ اوامره من اعلى وجود الممور الى تخوم الارض وعروق النبات والنمل واقبل المخلوقات فى جميع الجهات وحينئذ يصح استواؤه على عرشه واستيلاؤه على ملكه فتكون الممالك كلها عبيدا له وداخلة فى رفق (٣) المبودية ساجدة خاضعة تحت درجة السيادة والملك ( والربوبية فهى تحت بالذلة والعبودية والملك ) (٤) وهو فوقها بالعلو عليها ودرجات الملك والسيادة والرفعة وجلالة القدر وعظيم القدوة وغير ذلك من صفات الكمال والجلال الواجبة للواحد ( المالك ) (٥) .

واذا فهمت هذا وقع لك العلم بمعنى الاستواء وفهمت معناه وقد نبه عليه سبحانه بقوله :

" رفيع الدرجات ذو العرش " (٦) .

- 
- (١) هذا بناء على تأويل المؤلف للاستواء بالاستيلاء وسيذكره قريبا .
  - (٢) فى ظ : وهذا محال .
  - (٣) فى خ : فى رفقة .
  - (٤) ما بين القوسين سقط من ظ .
  - (٥) كذا وردت فى ظ ، خ وفى غيرهما الملك .
  - (٦) سورة غافر من الاية ١٥ .

فقله ( رفيع الدرجات ) هي درجات السيادة والربوبية وجلالة  
 القدر وصفات الكمال التي انفرد بها  
 وقوله ( ذو العرش ) اى مالك العرش فالعرش بما فيه مملوك  
 والكل عارف بقدره ساجد تحت الدرجات المتقدمة الذكر السقى  
 ليست تشبه فوقية المسافة والجهة ، فاذا خضع الكل له بالعبودية  
 والذلة فقد علا على الكل بالحقيقة والمجاز لان البارى تعالى  
 يوصف بالخلو ولا يوصف بالسقى حقيقة ولا مجازا ( ١ ) ، والحقيقة  
 هي فوقية الخلو والمجاز ( ٢ ) فوقية الرتبة ورفعة القدر ولا يوصف  
 البارى بالتحت حقيقة ولا مجازا لان التحت الذى هو حقيقة  
 هو تحتية السقى والتحت الذى هو المجاز ( هو ) ( ٣ ) تواضع  
 القدر وذلة المنزلة ،

فاذا فهمت هذا فانفع عنه الخلو الذى هو حقيقة التكلىف  
 والاستقرار والممارسة تكن مصيبا موافقا للكتاب والسنة وعلى ذلك  
 ورد حديث الصوداء حين قال لها :

" اين الله ؟ قالت : فى السماء فشهد لها بالايمان " ( ٤ )

- 
- ( ١ ) فى ظ . حقيقة ومجازا .  
 ( ٢ ) فى خ : والمجاز هي . . .  
 ( ٣ ) كذا ظخ وفى غيرهما : هي .  
 ( ٤ ) الحديث أخرجه مسلم فى صحيحه رقم الحديث ٥٣٧ كتاب المساجد  
 ورواه غيره وفيه : . . . فقال لها اين الله قالت فى السماء قال من انا قالت  
 انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة .

ففى هذه الرواية شهد الرسول للجارية بالايمان ،  
 وقد ورد هذا الحديث من طرق وفى بعضها ان الجارية سوداء . . .  
 انظر تخريجها فى : مختصر الخلو للمعلى الخفار تحقيق الالبابى ص ٨١  
 وفى كتاب الايمان لابن منده وتحقيقه للدكتور على الفقيهى ج ١ ص ٢٣٠ وقسم  
 الحديث ٩١ .

ولم ترد الاستقرار والارتقاء والتمكن في المكان (١) وإنما  
 ارادت أنه في الملو وكل (٢) ما على في اللفظة فهو سماء  
 والسمو هو الملو والارتفاع وأعلى المخلوقات وأرفعها العرش  
 فقد على البارئ تعالى عليه حقيقة ومجازاً (على الكل) (٣)  
 برفعة الدرجات المتقدمة وهو الاستواء كما يقال : استوت  
 الشمس إذا طلت في كبد السماء ولم تل إلى أحد الجهتين (٤)  
 الذي هو الانحطاط عن الملو لأنها إذا زالت عن الاستواء فقد  
 انحطت ساجدة هابطة إلى الخرب والانحطاط خضوعه وكذلك  
 إذا كانت صاعدة إلى الاستواء فهي أيضاً في سفلى عن الاستواء  
 فلم تل على الكل إلا إذا استوت فإذا استوت فقد علت  
 وعلا نورها على جميع بسيط الأرض كلها واستولى على الجميع  
 فانهم هذا فانه لا يبقى شيئاً من الأشكال في معنى الاستواء  
 إن شاء الله والحمد لله على التوفيق له . (٥)

(١) في خ : والارتفاع في المكان .

(٢) في خ : فكل ما على

(٣) ما بين القوسين من خ .

(٤) في أ ، خ ، ط : إلى أحد الجانبين .

(٥) يمتدح المؤلف هنا أنه أتى في معنى الاستواء بالبيان الكافي الشافي

الذي لا يبقى معه أشكال ، ولكنه متبع في ذلك لغيره من المتكلمين  
 فهو يثبت صفة الملو لله تعالى على الحقيقة والمجاز وورد لذلك  
 أدلة هي من أدلة السلف في إثبات صفة الملو لله تعالى ولكن  
 عندما أول معانيها حاد عن ما ثبتت عن السلف في تأويلهم لمعانى  
 تلك النصوص ، فهو مع إثباته للملو ينكر الجهة على الإطلاق ولول =

.....

الاستواء بالاستيلاء كثيرا وتأوله بالاستيلاء هو ما ذهب اليه متأخروا  
 الاشاعرة كالامدى والخزالي وهو مذهب المعتزلة . ومن اجل تأويلهم  
 هذا وجد الاشكال في معنى الاستواء اما على رأى السلف فلا اشكال  
 في معنى الاستواء وتأوله بالاستيلاء مرفوض عند السلف .  
 وليكون القارى على بينة مما وقع فيه المؤلف من الخطأ في معني  
 الملو الناشئ عن تأوله الاستواء بالاستيلاء ومحاولته قصرهم  
 القارى على هذا المعنى لاجل ذلك نورد خلاصة مذهب السلف  
 في الاستواء ومعناه :  
 فقد ورد في القرآن الكريم اثبات صفة الاستواء في سبعة مواضع من  
 كتاب الله هي :  
 في سورة الاعراف : " ان ركب الله الذى خلق السموات والارض نفسى  
 ستة ايام ثم استوى على العرش " اية ٥٤ ومثلها نفسى  
 سورة يونس اية ٣ .  
 في سورة الرعد : " الله الذى رفع السموات بخير عدد ترونها  
 ثم استوى على العرش " اية ٢  
 وفي سورة طه : " الرحمن على العرش استوى " اية ٥٥ .  
 وفي سورة الفرقان : " ثم استوى على العرش الرحمن " اية ٥٩ .  
 وفي سورة السجدة : " الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام  
 ثم استوى على العرش " اية ٤  
 وفي سورة الحديد : " هو الذى خلق السموات والارض في ستة ايام  
 ثم استوى على العرش " اية ٤  
 نفسى هذه الايات اثبات صفة الاستواء لله تعالى .  
 ومعنى الايمان بالاستواء : الاعتقاد الجانم بان الله تعالى فوق  
 سواته مستو على عرشه استواء يليق بجلاله وعظمته على خلقه  
 بائن منهم وعلمه محيط بكل شئ

.....

== معنى الاستواء : الحلو ، والارتفاع والاستقرار والصمود .  
فهذه العبارات الأربع هي التي تدور عليها تفاسير الصلف رحمهم الله :  
فقال مجاهد : استوى على العرش : علا .  
وقال ابن راهويه : سمعت غير واحد من المفسرين يقولون ( الرحمن على  
العرش استوى ) أي ارتفع وحكى مقاتل والكلبي عن ابن عباس : استوى  
بمعنى استقر وفسر أبو عبيدة استوى بمعنى : صمد .  
أما ما ذهبوا إليه من تفسير الاستواء بالاستيلاء فقد قال الشيخ فالج  
ابن مهدي في شرح الرسالة التدمرية ما يأتي :  
" وأعلم أنه لم يثبت استعمال لفظ استوى في اللغة بمعنى استولى  
وأما عدة الذين قالوا ذلك البيت المشهور :  
ثم استوى بشار على المبراق  
من غير سيف أو دم مهراق

ولم يثبت بنقل صحيح أنه شعر عيسى ، وكان غير واحد من أئمة اللغة  
قد أنكروه وقالوا أنه بيت مصنوع لا يعرف في اللغة ، وقد علم أنه لو احتج  
بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحتاج إلى إثبات صحته فكيف  
ببيت من الشعر لا يعرف أسناده ؟ وقد طعن فيه أئمة اللغة . . . سئل  
الخليل هل وجدت في اللغة استوى بمعنى استولى ؟ فقال : هذا  
ما لا تعرفه العرب ولا هو جائز في لغتها . . .  
وأيضا فأهل اللغة قالوا : لا يكون استوى بمعنى استولى إلا فيما كان  
منازعا مغالبا فإذا غلب أحدهما صاحبه قيل استولى . والله لم ينازعه  
أحد في العرش . . . الخ .

راجع : فتح الباري شرح البخاري ج ١٣ ص ٤٠٣ - ٤٠٨ .

الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص ١٩٥ .

التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية ج ١ ص ١٤٥ .

مختصر الحلو للحلي الففار ( ٢٦ - )

البيهقي وموقفه من الآلهيات ٢٧٢ - ٢٨٩

غاية الحرام في علم الكلام لسلامدي ١٤١ .

واذا فهمت معنى الاستواء وأنه مافوق الكل بالمعنى المتقدم  
فاستواءه على عرشه إنما هو لتنفيذ أوامره في جميع اجزاء  
العالم كله وتدبير امور الملك كله وقد نبه على هذا المعنى  
بقوله :

" ..... ثم استوى على العرش يدبر الامر " (١)

يعنى امر العرش والامر كله (٢) مادي منه ما جل ما ظهر  
وطن فلا يتحرك قليل ولا كثير ولا يمكن صغير ولا كبير الا وهو  
محركه وممكنه يشهد (٣) بذلك اهل العلم به سبحانه من  
عروق النمل (٤) الى اعلى وجود العرش متصلة بيد القدرة  
الالهية . يؤمن به المؤمنون .

ومن اضاف شيئا من الانعام الى الموجودات فلم يفهم الاستواء  
وظهر له الاعوجاج والميل ( في الاستواء ) (٥) وصار محببوه  
الذى يعبده متوهما متخيلا وشبهها (٦) . مثالا ولو كان  
ما توهمه حقا لتدكدك الكلى ولم يوجد اله ولا ماله - كما  
تقدم - (٧) لانه من قال ان شيئا تحرك بنفسه دون الله

(١) سورة يونس من الآية ٣ .

(٢) في أ ، ظ : والملك كله وفي خ : والملك لله مادي .

(٣) في خ : يشاهد ذلك .

(٤) في ظ : النمل .

(٥) ما بين القوسين لم ترد في ظ .

(٦) في خ : او مشبهها .

(٧) في خ : الا كما تقدم وهو خطأ .



فان تلك الحركة خارجة عن قدرة الله قد انحازت عنه  
واذا كان ذلك (١) فقد حددته واذا حددته لزمه المكان  
والجهة واخذته القسمة وهذا يلزم لكل من يزعم ان الله  
فى جهسة (٢) ، او يعلم الكليات ولا يعلم

(١) فى خ : كذلك .

(٢) تقدم فى اول الكتاب ( ص ٧ ، ٨ ) الحديث عن الحيز والجهة وموقف  
السلف من هذه العبارات التى لم ترد فى الكتاب او السنة ولم يتكلم  
بها سلف الامة وان موقفهم النظر فى المقصود منها .

وناسب هنا ايراد مناقشة ابن تيمية لكل من النافى والمثبت للجهسة  
ليتضح لنا ما يصح اثباته لله تعالى منها وما لا يصح وقد وردت هذه  
المناقشة فى الرسالة التدمرية وشرحها :

قال شارحها :

وملخصة مناقشة النافى ان يقال له :

ان كان مرادك بالجهة امرا وجوديا كالمشرق او السموات فنفيك  
صحيح ، فمن المعلوم شرعا وعقلا ان الله تعالى ليس حالا فى  
شىء من مخلوقاته .

وان كان مرادك بالجهة امرا عدما وهو ما وراء العالم فنفيك  
باطل ، فانك اذا قلت البارى ليس فى جهة كان حقيقة قولك :  
ان البارى لا يكون موجودا قائما بنفسه ، وهذا باطل حيث  
لا موجود فوق المشرق الا هو سبحانه فان من المعلوم بالضرورة  
ان الله فوق سمواته على عرشه .

وملخصة مناقشة المثبت ان يقال له :

ان كان مرادك بالجهة امرا عدما وهو ما وراء العالم فلا ريب  
ان الله فوق مخلوقاته عال على عرشه .

وان كان مرادك بالجهة امرا وجوديا كالمشرق او السموات =

الجزئيات (١) او يتوهمه او يتخيله على غير ما هو سبحانه عليه .

وقد نهى النبي عليه السلام على نفى ما يستحيل على الله تعالى من نقص المتوهمات والمتخيلات والمحسوسات ولا يليق به سبحانه في قوله عليه السلام في بعض الاحاديث :

" .. مهما شككتم في شيء فلا تشكوا بأن ربكم ليس بأعور " (٢) فيه تنبيه على الدجال وأمر بإثبات صفات الكمال لله ونفسي النقيض عنه فان العور هو النقص .

هذا هو الفرض اللازم في التوحيد لكن مخلوق فانه لا بد من تمييز صفات الخالق من صفات المخلوق .

ونسأل الله العظيم توفيقه وثبته في جميع الاحوال انه ولي التوفيق لأرب غيره ولا معبود سواه .

فأثباتك باطل لان الله سبحانه ليس داخلا في شيء —————  
مخلوقاته ..

راجع التحفة المهدية شرح الرسالة التدمرية ج ١ ص ١١٥ .

وانظر : البيهقي وموقفه من الالهيات للدكتور احمد عطية ص ٢٨٨ .

ومختصر الملو للعلوي ص ٢٨٦ .

(١) الذي يزعم ذلك هم الفلاسفة وقد تقدم بحث ذلك (ص ١٠٠)

(٢) لم أجد في كتب الصحاح حديثا بهذا اللفظ الذي أورده المؤلف ، وقد وردت

احاديث كثيرة فيها ذكر الدجال وتخبرانه أعور وان الله سبحانه ليس بأعور ولم يكن في شيء منها لفظ :

" مهما شككتم في شيء فلا تشكوا .. "

انظر جامع الاصول في احاديث الرسول ج ١٠ ص ٣٣٦ الفصل الثاني في الدجال .

## الشعبة الثانية : (١)

=====

الاقرار بان محمدا رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) (٢)

( وهو اثبات النبوة والرسالة ) (٣)

وعلم ان تمام هذه الشعبة المتقدمة : قولك محمد رسول الله  
لا يتم توحيد عبد الاله لانها لا تفتقر وكل من زعم  
ان الرسالة يستثنى عنها بالتوحيد فهو كافر حقا قال  
الله تعالى .

" ..... ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض  
ونكفر ببعض يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك  
هم الكافرون حقا " (٤)

وقد نص الله قصة ابليس في صدر سورة البقرة واخبر عن  
كفره وهلاكه الهلاك المؤبد من اجل كفره بخصوصية ادم  
ونبوته (٥) ولم يذكر عنه انه كفر بالله وانما كفر بنبوته ادم النبي

- 
- (١) جميع النسخ ما عدا خ ذكرت كلمة " فصل " قبل الشعبة ورجحت  
ما في خ فحذفها لعدم تكرار ذكرها في جميع الشعب .
  - (٢) جملة " صلى الله عليه وسلم " ذكرت في أ .
  - (٣) ما بين القوسين ورد في خ في هذا الموضع اما أ ، ظ ، وهامش  
ع فذكرتها في السطر التالي بعد قوله : قولك محمد رسول الله ..... والاصح  
ما في خ وصح في الموضحين .
  - (٤) سورة النساء الايتان ١٥٠ ، ١٥١ .
  - (٥) رأى الجمهور أن آدم عليه السلام من الانبياء وانما الخلاف هل هو  
رسول ام لا ؟ ولمن ارسل ؟  
انظر : النبوة والانبياء للشيخ الصابوني ص ١٢٢ .

اختص بها وهو معنى ابايته عن السجود له كما سجدت الملائكة  
اي خضعت وتواضعت له من اجل علم الاسماء (التي) (١) علمه  
الله وانباهم (بها) (٢) فسجودهم انما هو ائتمام (٣) به  
عليه السلام لانه خليفة الله (٤) ولم يكن سجود عبادة :

" .... ان الله لا يأمر بالفحشاء .... " (٥)

وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا المعنى في قوله :  
" لو جاز ان يسجد احد ل احد لامرت المرأة ان تسجد  
لزوجهـا " (٦) فاخبر انه لا يجوز ذلك ،  
وكذلك توقيف اصحاب الانبياء والامم للانبياء (٧) وائتمامهم بهم  
وتعزيرهم اياهم هو من ذلك السجود كتواضع المتعلم للمعلم .

(١) هكذا وردت في ث ، خ وفي بقية النسخ الذي .

(٢) هكذا في خ وهو الاصح وفي البقية : به .

(٣) في خ : انما كان ائتماما به .

(٤) تقدم التعليق على معنى " خليفة ص ٦٦ ، ٦٧ وانظر اقوال العلماء في ذلك في تفسير الطبري ج ١ ص ١٥٦ .

(٥) سورة الاعراف اية ٦٨ .

(٦) ورد هذا الحديث في عدة روايات عن الرسول صلى الله عليه وسلم باسانيدها صحيح .

انظر : سنن ابي داود كتاب النكاح رقم ٦١٤٠ ، وانظر تخريجه في :  
الفتح الرباني بترتيب مسند الامام احمد ج ١٦ ص ٢٢٦ كتاب  
النكاح باب حق الزوج على الزوجة وكتاب الزواجر عن اقتراف  
الكبائر لابن حجر اخر الكبيرة ٢٧٥ .

(٧) في خ : وامم الانبياء .

فالرسالة ركن من أركان التوحيد لا يوجد التوحيد ولا يقبل إلا به • قد أوجب الله ذلك على نفسه فالرسول هو باب الله الأعظم لا يدخل عليه إلا منه ولا يوصل إلى الله إلا به ومن نظر ذلك بعقيدة النظار علم أن الرسالة من التوحيد (١) لا يوجد هذا (٢) إلا منها كما قال تعالى :

” ... وان تطيعوا تهتدوا ... ” (٣)

فإن النبي لم يكن نبيا بنفسه بل بصر أسر إليه دون غيره وذلك السر هو الغيب الذي اطلعوا عليه وخصوا به دون الغير وعجز غير النبي عن الاتيان به •

والانبياء بشر مثلنا فلما اتوا بما ليس في طاق البشر الاتيان به علم أنهم خصوا بزيادة خارجة (٤) عن مقدور البشر فلمع أنها من الله وحده فوجب الايمان بهم وقد نبهت الانبياء عليهم السلام على هذا الاثمهم حين قالوا لهم :

” ... ان انتم الا بشر مثلنا ... ” (٥)

فاجابت الرسل بأن قالت :

” ... ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده ” (٦)

- 
- (١) في هامش ج وفي خ : من امر التوحيد •  
 (٢) في ظ خ : لا يوجد هدى الا منها وهو اعم •  
 (٣) سورة النور من الآية ٥٤ •  
 (٤) في خ : بالزيادة الخارجة •  
 (٥) (٦٥) سورة ابراهيم من الآية ١٠ - ١١ •

فبالسمجرات ثبتت النبوات لكل ذى عقل ومن انكر النبوة فهو  
منخلع عن غريزة العقل ولذلك يقولون في الاخرة :  
” .. لو كنا نسمع او نعقل .. الاية ” (١)

فان النبي اذا جاءنا وتحدى بالنبوة وهو مثلنا في خلقتنا  
وطالبنا بالبرهان على ما ادعاه فاتي بما اعجز الامة كلها علم  
ان ذلك بمنزلة خلق السماء (٢) والارض وجميع الاقمار والجواهر  
التي عجز الخلق عنها فانه لو كلف الخلق ان يخلقوا ارضا  
( او سماء ) (٣) او بحرا او شخصا او جوهر من اعيان  
الموجودات لعجز الجميع عن ذلك واقرروا انه لا يقدر على ذلك الا  
الله ،

واذا اتى النبي وهو بشر مثلهم بشيء عجز الكل عنه كمجزمهم  
عن خلق اعيان الموجودات علم ان النبوة من الله لا من غيره  
الا لمن (٤) كانت غريزته الحق . والحمد لله على المنة بانبيائه  
فانه لولا الانبياء لهلكت بواطن الخلق بزلزل الشكوك ومذاب  
الغيرات فبهم ثبت اليقين واستراحات البواطن والقلوب عما  
حلى بقلب كل مبيود (٥) محجوب فمن فهم الرسالة والممجى

(١) سورة الطلک اية ١٠ .

(٢) في ط ٤ خ : السموات .

(٣) في ح : ايراء وهو خطأ .

(٤) من ص ١٥٥ من عند قوله : ولا قوام لالروح الى هذا الموضع سقط

من ت .

(٥) في أ : مبيود وهو تصحيف .

ايقن بجميع ما اخبرت به الرسل وتبرهن له ذلك عيانا والحمد  
لله وصلواته وصالحاته على جميع انبياء الله .

والمعجز ( الذي ) ( ١ ) اتت به الانبياء ينقسم على ضربين :  
الضرب الواحد : هو الوحي المنزل اليهم ( ٢ ) بواسطة الملائكة .  
والضرب الثاني : هو خرق الموايد والايات مثل انقلاص  
الحصاحية وانفلاق البحر واحياء الموتى وتحريك الجبل وجرى  
الماء من الاصابع وانشقاق القمر والاسراء وغير ذلك مما ليس  
في طاقة البشر الاتيان به .

وافضل الناس بحمد الانبياء من ورث منهم ( ٣ ) الامرين جميعا  
لان العلماء ورث الانبياء ( ٤ ) فورثوا في مقابلة الوحي فهم

( ١ ) هكذا في جميع النسخ ما عدا ح ففيها التي .

( ٢ ) في أ ، ت المنزل عليهم وهو اصح .

( ٣ ) في خ : عنهم .

( ٤ ) يشر المؤلف هنا الى الحديث " العلماء ورث الانبياء " .

وقد ذكر هذا الحديث السيوطي في الجامع الصغير ، وقال المناوي عند  
شرحه له :

سئل الحافظ المراقبي عما اشتهر على الالسنه من حديث علماء امستى  
كانبياء بنى اسرائيل فقال لا اصل له ولا استناد بهذا اللفظ ومضى عنه :  
العلماء ورثه الانبياء ونحو حديث صحيح رواه ابن عدي عن علي امير  
المؤمنين ورواه عنه ابو نعيم والديلمي .

انظر : فيض القدير ج ٤ ص ٣٨٣ - ٣٨٤ ، وقد نقل المناوي عبارة المؤلف

في تقسيمه هنا للمعجزة فظهر نقل المناوي من كتاب القصص

او انهما اتفقا في النقل عن كتاب ثالث .

الوحي والالهام والحلم وتبيين ما جاءت به الانبياء من الكتب  
بما اتاهم الله تبارك وتعالى من تعلم العلم وما جعل فسى  
قلوبهم من الالهام والفرقان كما قال تعالى :

" يا ايها الذين امنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ... " (١)

وورثوا في مقابلة المعجزات والايات : الكرامات وخروق (٢) الموايد  
فمن ورث هذين الممنيين فهو بمنزلة وارث المال كله وبذلك  
سموا ابدال النبيين لانهم بدل منهم (٣) وغيرهم من العلماء والامم  
بمنزلة غير وارث المال كله من الورثة كل يرث بقدر ما قسم له  
والكل من افعال الله لا تنال الا بفضله ومن الباب الذي  
امر ان يؤتى منه فلذلك رسمناها في باب التوحيد .

واعلم ان الايمان بالنبوة على ثلاثة اضرب :

الضرب الاول في مقام الاسلام وهو :

الاترار باللسان بتصديقهم والانقياد لهم بالجوارح واتباعهم  
على منهاجهم (٤) في امور الشرايع التي شرعوها وامسروا  
بها .

والضرب الثاني في مقام الايمان :

نفاقا

التصديق بالقلب خالصا والا كان الظاهر والاعتداء باصوالهم  
ومقامات قلوبهم ومواطنهم ما استطاع المبد .

(١) سورة الانفال آية ٢٩ .

(٢) في ظهه ت ه خ : خرق .

(٣) انظر هامش من ٤١٦

(٤) في ت : متاهجهم



والضرب الثالث في مقام الاحسان :

التعزير وهو ان ينظر المبد ببصيرة العقل الى تخصيص الله  
لهم بوجيه وكالهم وقدرته الصادرة عن صفاته فيرى انه قد  
فضلهم على سائر خلقه واختصهم بالقرب منه وجعلهم امناء  
على صرائرة (١) وفيه الذي لم يطلع عليه سواهم فيرى  
ان الله قد رفع اقدارهم واعلى مراتبهم فوق كل قدر ورتبة  
فيميزهم ويقرهم كما امر الله تعالى وينظر (٢) اليهم كما ينظر  
الى الشمس في السماء وارفعه

قال الله تعالى :

" ... فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي  
انزل معه ... " (٣) ( لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه  
وتوقروه ... " (٤)

( ان الله وطئته يصلون على النبي يا أيها الذين امنوا  
صلوا عليه وسلموا تسليما ) (٥)

فمن صلى الله عليه وطئته فقد عظم قدره فوق الغيايات ورفع  
ذكره ارفع الدرجات ، فواجب ان يلحظ بحين التمجيد كما  
امر الله تعالى صلى الله عليه وعلى اله وسلم  
تسليما .

(١) في ظ ، ت ، خ : على سره .

(٢) في خ : فينظر

(٣) سورة الاعراف آية ١٥٧ .

وقد اوردتها ظ كما اثبتتها واقتصر ببقية النسخ على الجزء الاول منها الى قوله  
( ونصروه )

(٤) سورة الفتح آية ١٠ (٥) سورة الاحزاب ٥٦ .

### الشعبة الثالثة :

=====

### الفصل من الجنابة :

=====

لان في حديث جبريل في حديث يحيى بن يعمر :

" اما الاسلام فان اقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان

والاعتمال من الجنابة ... " (١)

فجعله من الاسلام .

فاما صفة الفصل فمذكور في كتب الفقه بأكمل ما يحتاج اليه .

وصفته :

=====

ان يبدأ المفصل فيزيل ما اصابه من الاذى ثم يتوضأ

وضوء كاملاً ان شاء او يترك غسل رجليه من الوضوء حتى يغتسل

ان شاء او يقتصر على الفصل من الجنابة دون الوضوء ان شاء

ثم يبدأ فيسمى الله وينوي رفع الجنابة عنه وتمضمض ومستشق

ويخلل شعر رأسه ولحيته ان كان ثم يفيض على رأسه ثلاث

غرفات ويفصل الشعر حتى يبيل جلد رأسه ثم يفصل شقه

الايمن ويتدلك مع الماء الى قدمه اليمنى (٢) ثم يفصل شقه

اليسرى (٣) الى قدمه اليسرى ثم يمسح جميع (٤) جسده

بالماء والتدليك ،

---

(١) هي رواية لابي داود ذكرها في كتاب السنة حديث رقم ٤٦٩٧ .

(٢) في خ : الايمن .

(٣) في ع : اليسرى والصحيح اليسر كما في بقية النسخ .

(٤) في ظ مخ ، ت : اليسرى ومسح .

وهذا اكمل ما ورد فيه دون ان يصرف في الماء فان الاسراف من قلة فقه الرجل. واما وجه الحكمة فيه : فان الجنابة بمسح وتنح عن القرب من الطاهر الطيب جل جلاله من قولك للرجل : سرالى جانب اى الى ناحية وهو فعل حدث تنمره البارى تعالى عنه وسبح نفسه عن قول من نسب ذلك اليه لانه فعل من اثنين وزوجين لا يقوم الا باجتماعهما فى القطة او النسوم (١) والرب تعالى هو الفرد المنفرد (٢) الذى لا قرين له .

فأمر العبد بفصل جميع الجسد وتطهيره (٣) ليخف القلب ويظهر من ثقل (فعل) (٤) الجنابة التى فى نهاية البعد عن اوصاف الواحد الفرد ولا تليق الا بالبشر فاذا تطهر (٥) صلح للدخول على الواحد الحق . وان يتلو كلامه ويذكره فتطهير الجسد ظاهر يظهر القلب من استغراق الشهوة التى غلبته واستغرق فيها وغاب بها عن ذكر الله تعالى ، ومثاله : مثال من كان فى حضرة ملك من الملوك يذكره وينظر اليه ويمارح فى قنائه حوائج الملك (٦) ثم غاب عنه فى اغراض نفسه

(١) فى خ او فى النسوم .

(٢) فى ظ ، خ ، ت : والرب تعالى هو الفرد المنفرد .

(٣) فى خ : فأمر العبد ان يفصل جميع الجسد ويظهره . . .

(٤) لم ترد كلمة " فصل " فى ع .

(٥) فى ظ ، خ ، ت : فاذا تطهر .

(٦) فى ظ ، خ : حوائج جسده .

فلما اراد الصود والدخول عليه فانه يتأهب للدخول عليه ( ١ )  
ويتطهر باكمل ما يقدر عليه من المعاني الادبية (٢) ،  
وكذلك المختسب ينبغي ان يتفكر مع غسلي اعضاء جسده  
جميع ما وقع فيه مما يبعد عن الله وينوي الاغتسال منه  
والتنظيف (٣) لدخوله على ملك الطوك وجبار الجبابرة فهو  
اولى ، الا ترى ( الى ) (٤) الجنب كيف منع من قراة القرآن  
كما قال تعالى :

" لا يمسه الا المطهرون " (٥)

وفي الحديث :

" الطهور شطر الايمان " (٦)

ولا يكون شطره الا بان تفهم حقيقة المعنى ، فان الايمان معنيان  
معنى يقرب الى الله ويدخل عليه ،  
ومعنى يزيل ويظهر ما قطع عن الله او يحجب عنه ،  
فالطهور من هذا المعنى شطر الايمان ،  
فاذا غسل المختسب يديه فلينوي مع غسل يديه ( تطهير  
يديه من تناول ) (٧) ما ابعد عن الله ونقص يديه

( ١ ) نقصت كلمة " عليه " من ت .

( ٢ ) في خ : الازلية " وهو خطأ .

( ٣ ) في ظ : والتنظيف .

( ٤ ) ذكر حرف الجر " الى " في ظ .

( ٥ ) سورة الواقعة اية ٧٩ .

( ٦ ) اخرج مسلم في كتاب الطهارة باب فضل الوضوء رقم الحديث ٢٢٣ وانظر

تخرجه في شرح السنة للبغوي ج ١ ص ٣١٩ رقم الحديث ١٤٨ .

( ٧ ) هكذا في جميع النسخ ما عدا " ع " نفيها : مع غسل يديه بتطهيرهما عن تناول

عن (١) الاشغال المشغلة عن ربه ،  
 وكذا اذا تمضمض ينوى تطهير الفم وتنظيفه من تلوث اللسان<sup>(٢)</sup>  
 بالاقوال العجيبة ليصلح ان يجرى على لسانه وفيه (٣) ذكر  
 الله الطاهر المنزه الرفيع الجليل •  
 ونوى بالاستغفار والاستتار اخراج استرواحه روائع  
 محبوباته بالشوق اليها فان العشاق والمحبين يستروحون  
 روائع محبوباتهم (٤) من جهة افق المحبوب •  
 وتخليل شعر الرأس واللحية حلها من ايدى ما يملكها ونكسها  
 من اعلى عليين بالكون مع الله الى اسفل ساقطين ، وما يقودها (٥)  
 الى غير الله فان الناس يقادون الى جهنم بالنواصي واللحى  
 كما ورد في القرآن والحديث :  
 " يحرف المجرمون بسيماهم فيأخذ بالنواصي والاقدام " (٦)  
 وفي الحديث في سوق الناس الى النار :  
 " اما النساء فبالذوائب واما الرجال فباللحى " (٧)

- 
- (١) فى خ : من •  
 (٢) فى خ : وكذلك •  
 (٣) فى أ : وفيه •  
 (٤) فى ت : محبوسهم •  
 (٥) فى خ اسفل الساقطين ويقودها •  
 (٦) سورة الرحمن آية ٤١ •  
 (٧) لم أجده فى الصحاح ، وقد أورده السمرقندى فى تنبيه الخافضين  
 فى حديث طويل فى باب صفة النار وأهلها وهو عن يزيد الرقاشى عن أنس  
 ابن مالك وزيد هو يزيد بن أبان السرقاشى أبو عمرو البصرى القاص الزاهد  
 قيل عنه ضعيف وقيل متروك وقال عنه أحمد : كان يزيد منكرا للحديث •  
 انظر ما قيل عنه وعن ابيه أبان فى ميزان الاعتدال : ج ١ ترجمة رقم ١٢ •  
 وانظر تنبيه الخافضين ص ٢٢ - ٢٣ • وج ٤ ترجمة رقم ٩٦٦٩  
 وانظر تحذير الخواص تحقيق محمد الصباغ ص ١٧٨ •

وكذلك الشيطان يحقد في كل ليلة على تافهة كل عبد يشبطه  
عن الطاعات وقوده الى المخالفات والهوى والشهوات المرديات  
وفي ليل الخفلة (١) المنومة في الحياة الدنيا عن التيقظ  
والانتباه بذكر الموت وذكر الحياة الآخرة وسنوي عند غسل  
رأسه زوال التراس والرياسة الموجبة للكبر الذي لا يليق الا بالكبير  
المتصالي

" وينوي بفصل وجهه " (٢) تطهيره من التوجه (٣) الى  
اتباع الهوى وتطهيره من طلب الجاه المذموم وتخشمه لغير  
الله ،

وفيه الانف اذا مر عليه يطهره (٤) من الانفة وترك الانقياد  
للطاعة والحق (٥) ويطهره من انقياده لغير الله (٦)  
( وللهوى ) (٧) .

وكذلك الحين من النظر والتطلع الى المكروهات ومن النظر الى  
غير الله بنفع او ضرر وعند غسل المنق والرقبة فكها من رقبة

(١) في خ : ليلة .

(٢) ما بين القوسين سقط من "ع" .

(٣) في خ : من توجهه

(٤) في ظ : تطهيره .

(٥) في ظ ، ت : الانقياد الى طاعة الحق .

(٦) في ت : الى غير الله .

(٧) كلمة ( وللهوى ) وردت في خ .

التمسك للشيطان واليهوى اولشى \* دون الله حتى يتحرر من  
رق الاشياء كما ورد :  
\* واعلم انك لا تكون عبدا لله حقا حتى تكون ما سوى (١) الله  
حرًا \* (٢)

وعند غسل جنبه تطهير اشكائه وتوكله على غير الله ( ) وغسل  
ظهره ازالة استناده (٣) لغير (٤) الله وظهوره وتطاوله  
بغير حق \*

وغسل صدره ازالة طلب التصدر في المجالس للهوى ونشعر  
الصيت والذكر بغير حق وازالة الغل منه والغش \*  
وغسل البطن تطهيره من اكل الحرام والشبهة وازالة النيران  
المتركة على القلب وما اختفى في باطنه من المهلكات  
وغسل المقعد والفخذين تطهير قسوده وتخليفه عن النهوض  
الى ما لا يرضى الله \*

وغسل الساقين والقدمين تطهيرهما ( من المسارعة الى المخالفات  
واتباع الهوى وحل قيود المجز ) (٥) الى المسارعة في ميادين  
الطاقة المبلغة الى الفوز وهكذا كل عضو في الانسان فيه ممان  
كثيرة يجب تطهيرها ليصلح الجسد ( للوقوف ) (٦) بين يدي

- 
- (١) في ظهري \* ت : ما سواه حرًا \*  
(٢) لم يتبين لي هل هو حديث او اثر ولم اجد من نسب اليه \*  
(٣) ما بين القوسين سقطت من ع \*  
(٤) في خ : الى غير الله \*  
(٥) الجملة بين القوسين سقطت من ع \*  
(٦) هكذا اوردت في خ \* ت : وفي غيرها : الموقوف بين \* وهو خطأ \*

الطاهر المقدس (١) جل جلاله فمن تظهر طهارة حقيقة طهر  
باطنه بأهارة ظاهرة ووجد طم الايمان في حال طهورة فسي  
مقام الايمان وساعة الصفرة بخروج (٢) الذنوب من الجسود  
حين (٣) الطهارة فيصير باطنه كالمرآة المجلوه باحسان الله  
الباطنة فيطرب الروح لتجلى (٤) المحسن الحق له في مقام  
الاحسان .

وهكذا كل طاعة اذا عمل ما ينبغي (٥) وجد فيها بركات الاسلام  
( والايمان ) (٦) والاحسان ،

فقد اندرجت المقامات الثلاثة كلها فيما تقدم من الكلام من  
هذا الباب اذا تفهمتها ، فان طهارة الجسد بالماء اسلام  
واعتماد تطهير القلب والنفس بما يشاكل (٧) كل عضو ايمان

(١) في ظ ، خ ، ت : القدوس وهو الصحيح لوروده واما الطاهر والمقدس  
فلم يردا في القرآن والسنة فلا تجوز تسمية الله بهما ولا بغيرهما  
ما لم يرد في القرآن او السنة اذ اسماء الله وصفاته وتوقيفيه  
وقد تقدم .

(٢) في خ : لخروج .

(٣) في ظ ، خ ، ت : حال .

(٤) في ظ ، خ ، ت : ويتجلى .

(٥) في أ ، ظ ، خ ، ت : اذا عملت على ما ينبغي وهو اصح .

(٦) كلمة : الايمان لم ترد في ع .

(٧) في ظ ، خ ، ت : بما يشاكل .



ونية (١) التأهب بالطهارة والدخول بها في الصلاة والذكر  
احسان لان لقاء الطاهر القدوس النزيه الاوصاف الحميدة  
عن الازواج والحاجات التي توجب الجنابة وغيرها فانهم  
فهمنا الله واياك ه صلى الله على محمد وعلى آله  
وسلم (٢) .

---

(١) في ظ ه خ ه ت : ورؤيسة وهو خطأ .

(٢) جملة : صلى الله على محمد وعلى آله وسلم لم ترد في خ . وايضا

ورد في اخر ع في الهامش ( ولا يكمل التطهر باطنا وظاهرا بغير

التوبة والله اعلم ) ولعلها من الناسخ .

### الشعبة الرابعة :

#### الوضوء :

وهو (١) الطهارة الصغرى من الحدث ، والفسل المتقدم الذكر :  
الطهارة الكبرى لان طهارة الوضوء انما هى فى جوارح الجسد  
واطرافه من كل ناحية وذلك تخفيف من الله تعالى وتيسير  
والحمد لله .

فلو كلف العبد الفسل كلما احدث لكان (٣) تكليف ما لا يطيق  
الا ان فى تطهير اعضاء الجوارح من كل ناحية تطهير جميعه  
من الحدث الخارج عنه فانه اذا قدرته يديه ورجليه ورأسه  
كان كالدائره المحيطة وفى تطهير خارج الدائره من كل ناحيه  
تطهير جميعها فلو القيّد ضابطا فى وسط بطن الانسان بعد  
ان يمد يديه ورجليه وعنقه ثم اوثق الضابط وجدته دائره  
كما ذكرت لك .

ومن هذه الجوارح المحيطة بالجسد تدخل الذنوب والمخالفات  
( الى الجسد وفى تطهيرها اخراج المخالفات ) (٤) والحدث  
عن جميع الجسد .

(١) فى خ : وهى .

(٢) فى ت : ولو كلف .

(٣) فى ط ، ت : لكان ذلك تكليف ما لا يطاق وفى خ : لكان فى  
ذلك .

(٤) ما بين القوسين سقط من ع وذكر فى بقية النسخ .

فَأَمَّا كَوْنُ الْوُضُوءِ مِنْ شَمَبِ الْإِيمَانِ :

=====

فَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ بْنُ الْحَجَّاجِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَرِيِّ قَالُ :

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

” الطَّهْرُ عَظَرُ الْإِيمَانِ ” (١) يَحْنِي الْوُضُوءُ .

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ :

” لَا تَقْبَلُ صَلَاةُ (٢) بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ ” (٣)

وَأَحْسَنُ مَا رَوَى فِي صَلَاةِ (الْوُضُوءِ) (٤) حَدِيثُ رَوَاهُ حَمْرَانٌ عَنْ

عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَاهُ دَعَا بَانَاءً فَأَفْرَغَ عَلَى

كَفَيْهِ ثَلَاثًا (٥) فَتَفَسَّلَهَا ثُمَّ ادْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْأَنْفَاءِ فَمَضَحَ وَاسْتَنْشَقَ

وَاسْتَنْشَرَتْهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَوَدِيَهُ إِلَى الْحَرْفَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ

مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَذْنِيَهُ (٦) ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ (ثَلَاثَ) مَرَارٍ (٧) إِلَى

الْكَعْبَيْنِ قَمَّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

(١) صحيح مسلم كتاب الطهارة رقم الحديث ٢٢٣ وقد تقدم قريباً .

(٢) في ظ ه خ ء ت : لا يقبل الله .

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ رَقْمَ الْحَدِيثِ ٢٢٤ وَرَوَاهُ غَيْرُهُ

وَالْخَلَّوْنَ : الْمَالُ الْحَرَامُ وَاصِلُهُ السَّرَقَةُ مِنْ مَالِ الْغَنِيِّ قَبْلَ

الْقِسْمَةِ .

انظر شرح السنة للبخاري ج ١ ص ٣٢٩ وكذا سنن الترمذي ج ١ ص ٦ -

” الْحَاشِيَةُ ” .

(٤) كلمة ” وُضُوءٌ ” سقطت من ع .

(٥) في ظ . ثلاث مرات وفي ت ثلاث مرار وهما وردت روايات .

(٦) في ت : برأسه وأذنيه .

(٧) في ظ ه ت : مرار وفي خ : مرات .

" من توضأ وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه " (١)

فالوضوء الذي هو غسل الجوانح كلها مقام الاسلام وطهارة الباطن على (٢) معنى التوبة من اكتساب الجوانح ايمان ربه يكمل الوضوء واما (٣) معنى الوضوء الكامل فان يكون كما تقدم في الفصل ٥ وهو يبين في الحديث المروي في خروج الخطايا مع قطر الماء في كل عضو وقد تقدم التكميل عليه في الفصل ونفى من ذلك الحديث الذي نوره ان شاء الله :

روى أبو صالح (٤) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله وسلم قال : " اذا توضأ المبد المؤمن او المسلم (٥) ففصل وجهه عن من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء او مع اخر قط الماء (٦) فاذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء او مع اخر قطر الماء (٦) فاذا

---

(١) قال البيهقي في شرح السنة : هذا حديث متفق على صحته أخرجه مسلم انظر شرح السنة ج ١ ص ٤٣١ باب صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم وكذا جامع الاصول ج ٧ ص ١٥٤ رقم الحديث ٥١٤٣ والفتح الرباعي ج ٢ ص ٦٠

(٢) في غ : عن معنى \*

(٣) في ظ : ت : فأما \*

(٤) في سنن الترمذي : وأبو صالح والد سهيل هو أبو صالح السمان واسمه ذكوان \*

(٥) في ت : المسلم او المؤمن وهو الموافق لما ورد \*

(٦) ما بين القوسين سقط من ع \*

مسح رأسه خرجت الخطايا من اذنيه مع الماء او مع اخر قطر الماء فاذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مسح الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب (١) وورد في الاخبار :

ان اصل الوضوء من اجل اكل الشجرة التي اكل ابونا آدم عليه السلام (٢) واصل الحدث الذي يوجب الوضوء انما سببه الاكل وما تولد من شهوة الاكل فبقى الامر على اصله فمستى احدث الانسان وجب عليه الوضوء والطهارة من كل ما تولد في الجسود من المنهيات التي توجب الحصاب والعقاب نفسى عالم الايسمان والغيب التي هي الاخرة فهذا مقام الايمان واما

---

(١) رواه مسلم في كتاب الطهارة باب خرجه الخطايا مع ماء الوضوء رقم الحديث ٢٤٤ والموطأ رقم ٣٢ كتاب الطهارة باب جامع الوضوء والترمذي رقم ٦ ابواب الطهارة باب ما جاء في فضل الطهور واخرجه احمد في المسند انظر الفتح الرباني ج ١ ص ٣٠٥ رقم ١٩١ ولم يرد في الروايات الواردة في هذه المصادر عبارة المؤلف : ( فاذا مسح رأسه خرجت الخطايا من اذنيه مع الماء او مع اخر قطر الماء ) .

(٢) لم اجده ، وقد ذكر بعض العلماء ان الوضوء من خصائص هذه الامة ويرجع في فتح الباري ان الذي من خصائص هذه الامة انما هو الفرة والتحجيل لا اصل الوضوء .

انظر المواهب اللدنية بالمنح الحمدي ج ٣ ص ٤٢٦ .  
وانظر فتح الباري ج ١ ص ٢٣٦ وج ٤ ، آخر ص ١٠٢ .

وأما مقام الاحسان : ( فالنظر ) (١) بالمقل الروحاني الى اوصاف  
الطاهر الطيب جل جلاله في حين الوضوء فيتذكر حين الوضوء  
بين يدي من يقف فيتطهر للوقوف بين يديه وتصف بأوصاف  
الطاهر النزيه عن الاكل الموجب (٢) للحدث الذي كان  
سبب الوضوء ليصلح للوقوف (٣) بين يدي الله ثقيا طاهرا  
فان سبب اكل الشجرة انما كان ابليس اللعين فوجب تطهير  
كل ما سرت فيه تلك الاكلة التي كان سببها ابليس لان الله  
قد تولد من افوائه القدر النجس .

وذكر الله طيب طاهر والوقوف بين يديه لا يكون الا في موضع  
طاهر ودين طاهر وثوب طاهر ، وكذلك السواك في الفم  
انما هو لهذا المعنى لزوال القلق (٤) وما في معناه كسبي  
يتنظف لذكر الله وكل ما امر العبد (٥) به من الاستعداد  
وتقليم الاظفار وغيره لان ذلك كله مواطن القدر (٦) ومقاعد  
الشيطان (٧) فوجب ( تنظيفها وتطهيرها ) (٨) والديك

- 
- (١) هكذا وردت في غ ت . وفي غيرها المطف بالواو : " والنظر " .  
(٢) في ت : والموجب .  
(٣) في غ ليصلح الوقوف .  
(٤) قال في تهذيب اللغة : القلق : صفة في الاسنان ووضغ يركبها من  
طول ترك السواك . . .  
(٥) في غ : ما امر الله العبد به .  
(٦) في ت : مواطن للقدر .  
(٧) في ت : مقاعد للشيطان .  
(٨) في ع : تطهيرها وتنظيفها وهو خطأ .

مبنى على النظافة (١) فاذا فهمت هذه المعاني الظاهرة والباطنية تبين لك كيف يكون الطهور شرط الايمان ان شاء الله فان حقيقة الطهارة الطهارة من الاحداث والاسرار ظاهرا ومن المخالفات باطنا حتى يكون منزها عن ضد الطهارة (فيتشبهه) (٢) بمجاد السموات والارض وغير ذلك من المخلوقات فانها كلها طاهرة منزهة عن المخالفات عابدة بطوك (٣) الهطهارة لباريها دائما سرمداما دام وجودها باقيا • والحمد لله •

- 
- (١) قال الفزالي في الاحياء : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " بـنى الدين على النظافة " وقال المراقى في تخرجه له : لم اجده هكذا • ج ١ ص ١٢٥ • وانظر كشف الخفاء ج ١ ص ٢٨٨ الحديث رقم ٩٢٢ •
- (٢) في ح فيشابه : والصواب فيشبهه كما في بقية النسخ •
- (٣) في غ : عابدة بهذه •

## الشعبة الخامسة :

=====

## الصلاة :

=====

وهي أكبر شعب الاسلام بعد الشهادة لله والرسول :  
فاما كونها من شعب الاسلام فيبين في حديث جبريل وغيره من  
الاحاديث كيف وقد روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال : " العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر " (١)

(١) ليست هذه رواية جابر رضي الله عنه كما ذكر المؤلف بل رواية جابر هي :  
" بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة "

وقد رواها مسلم في صحيحه في كتاب الايمان رقم الحديث العام ٨٢ ورواه غيره  
اما الحديث الذي ذكره المؤلف فهو رواية يريده رضي الله عنه .  
وقد اخرج الترمذي ٢٦٢٣ في كتاب الايمان باب ما جاء في ترك  
الصلاة وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .  
واخرجه النسائي ١ ص ٢٣١ - ٢٣٢ في كتاب الصلاة باب الحكم في  
تارك الصلاة وابن ماجه في كتاب اقامة الصلاة رقم الحديث ١٠٧١ واحمد  
في المسند ٣٤٦/٥

وقال الشوكاني : الحديث صحيح النسائي والعراقي ورواه ابن حبان  
والحاكم وهو يدل على ان تارك الصلاة يكفر . . نيل الاوطار للشوكاني ج (ص ٩٣)  
وقد ذكر الشوكاني ايضا في شرحه لحديث جابر الانف الذكر حكم  
تارك الصلاة عند العلماء فقال :

\* لا خلاف بين المسلمين في كفر من ترك الصلاة منكر لوجوبها الا ان  
يكون قريب عهد بالاسلام اولم يخالط المسلمين مدة يبلغه فيها  
وجوب الصلاة .

\* وان كان تركه لها تكاسلا مع اعتقاده لوجوبها كما هو حال كثير من  
الناس فقد اختلف الناس في ذلك :

فذهب المعتز والجماهير من السلف والخلف منهم مالك والشافعي =



وصفتها وما يحتاج اليه من امورها كل ذلك مكتوب (١) ففى  
كتب الفقه واقل ما يجزى المبد فى فعلها ما رواه ابو هريرة  
وجماعة من الرواة :

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل  
المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله  
عليه وسلم فرد عليه فقال ارجع فصل فانك لم تصل ( فرجع ) (٢)  
فصلى ثم جاء ( فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ) (٣)  
فقال ارجع فصل فانك لم تصل ( فصلى ثم جاء مسلم فرد عليه  
فقال ارجع فصل فانك لم تصل ) (٤) فقال والذي بعثك  
بالحق ما احسن غيره (٥) فسلمنى فقال اذا قمت الى الصلاة  
فكبر ثم اقرأ ما تيسر (٦) معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن

الى انه لا يكفر بل يفسق فان تاب والا قتلناه حدا كالزاني المحصن  
ولكنه يقتل بالسيف .

ونذهب جماعة من الحلف الى انه يكفر وهو مروى عن على بن ابي طالب  
عليه السلام وهو احدى الروايتين من احمد بن حنبل وبه قال عبد الله  
ابن المبارك واسحاق بن راهوية .

ونذهب ابو حنيفة وجماعة من اهل الكوفة والمزنى صاحب الشافعى الى  
انه لا يكفر ولا يقتل بل يعزر ويحبس حتى يصلى . ثم شرع رحمه الله فى  
ذكر أدلة كل قول وناقشتها نيل الاوطار للشوكانى ج ١ ص ٢٩١ .

- (١) فى بقية النسخ : مذكور .
- (٢) كلمة " فرجع " وردت فى : ت . وهو موافق لرواية مسلم .
- (٣) ما بين القوسين من ت
- (٤) ما بين القوسين ورد فى أ ، ظ ، ت .
- (٥) فى خ : غيرها .
- (٦) فى ظ ، ت : بمسا تيسر وهو موافق لرواية الترمذى .

راكعا ثم ارفع حتى تمتدن قائما ثم اسجد حتى تطمئن  
ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن  
ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها. (١)

وفي بعض الروايات :

"... فإذا صنعت ذلك فقد قضيت صلاتك وما انتقصت  
من ذلك فأنما تنقصه من صلاتك" (٢)

ومنها فرائض كالصلوات الخمس وصلاة الجنائز (٣) وفي  
الآثار (٤) :

( ان اتباع الجنائز من الايمان ) (٥)

(١) رواه البخارى ٧٥٧ و ٧٦٣ / ومسلم في كتاب الصلاة باب وجوب قراءة  
الفتاحة في كل ركعة ٢٩٧ / وابو داود رقم ٨٥٦ في كتاب الصلاة /  
والترمذى في ابواب الصلاة رقم الحديث ٣٠٣ وابن ماجه ١٠٦٠ / والنسائى  
١٢٤ / ٢ / واحمد في المسند ٤٣٧ / ٢

(٢) ذكر هذه الرواية ابو داود بلفظ :

" فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك وما انتقصت من هذا شيئا  
فأنما انتقصته من صلاتك " سنن أبي داود ج ١ الحديث رقم ٨٥٦  
(٣) صلاة الجنائز من فرائض الكفايات قال النزالى : وإنما نصير نفلا ففى  
حق من لم يتمين عليه بحضور غيره ثم يقال بها فضل فرض الكفاية  
وان لم يتمين لانهم بجملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية واسقطوا الحرج  
عن غيرهم .....

احياء علوم الدين للنزالى ج ١ ص ٢٠٤

(٤) فى ت : وفى الاثر وفى ج : وفى بعض الآثار .

(٥) هذا الاثر هو عنوان الباب ٣٥ من كتاب الايمان فى صحيح البخارى واورد  
فيه حديثا عن ابي هريرة ان رسلى الله صلى الله عليه وسلم قال : من اتبع  
جنازة مسلم ايمانا واحتسابا ... الحديث ٤٧

أعنى

فهي شعبة من الايمان اتباع الجنائز لانها تذكر بالآخرة  
والوقوف بين يديه ، والجزاء والثواب والعقاب لكننا اختصرنا  
ذكرها لانها من جملة الصلوات فلم نفردها لها بابا :  
( ومنها سبق صلاة الميدين والاستسقاء والكسوف  
والوتر وركعتي الفجر ) (١) ومنها فضائل كساير النوافل  
وتأدية الصلاة واقامة ركوعها وسجودها وثلاثتها ظاهرا اسلام  
فأما روح الصلاة وفهم معانيها في مقام الايمان ومقام  
الاحسان فان اولها بعد التطهير (٢) والنظافة  
والدخول (٣) على الملك : الانتهاض الى موضع الصلاة  
وهي : البقعة المقدسة من مسجد مبني وغير مبني .  
فالمراد بالانتهاض والمشي : انتهاض القلب والباطن وسيره  
ودخوله الى عالم الملكوت وخروجه عن عالم الدنيا حتى  
يدخل الى متعبد الملكة الذي وجب الايمان بهم ففى  
العالم المقدس الذى ليس فيه (٤) ما يشغل عن الصلاة  
ثم القيام الى الصلاة والمراد به قيام القلب الى اعلى  
عليين بين يدي الله تعالى ثم رفع اليدين والمراد به  
من جميع (٥) الاشياء بالفقر والفاقة الى الله .

(١) ما بين القومين سقط من ظ .

(٢) فى ظ : بعد التطهر .

(٣) فى ظ ، ت للدخول وهو الصواب .

(٤) فى ظ ، ت : فيهم .

(٥) فى ظ : من جملة الاشياء .

ثم احضار النية والمراد بها التقرب الى الله بالصلاة واخراج  
ما في القلب سوى (١) من اقبل عليه وذلك اشراف على  
من توجه اليه وفيه (٢) عن غيره فاذا اشرف على المظلوم  
برفع الحجب الشاغلة ( للقلب ) (٣) وقع له تعظيم المتجلى  
له ومخالطته حرمة واحترامه فحينئذ يحرم بتكبيره الاحرام  
لانه في موضع الاحترام والحرمة فيحرم عليه النظر الى غير  
والاشتغال بسواه فيقول : الله اكبر من ان يقبل على غيره  
او يلتفت له من اجل ما عرف من جلالة قدرة وعظيم خطره  
فاذا وقع له جلالة القدر وعظيم الخطر اخذ في الثناء على  
الله بالفتحة (٤) فيقول :

( الحمد لله ) الذي هو على ما هو عليه ( رب العالمين ) اي سيد  
العالمين فتتجلى له صفة السيادة لله التي استعبد بها العالمين  
على كبرتهم وثنى عليه بحفاته وناجية بكالته (٥) فيفهم  
من كالمه ومحدثه مع الله بفتحة الكتاب والسورة ما يوجب  
له الخضوع بين يديه فيركع لزيادة التعظيم بشهادة اوصاف  
المتكلم معه فيقول : الله اكبر منحنيا للركوع اي اكبر مما وقع  
في نفس من تعظيمة والمراد من ركوع الجسد خضوع النفس

(١) في ظ من سوى من اقبل عليه .

(٢) في خ : وفيه وهو غطاً .

(٣) هكذا وردت في خ وفي غيرها : الشاغلة عن القلب .

(٤) في ظ : في الفتحة .

(٥) في خ : بكالته ومحدثه .

والروح في مقام الايمان والاحسان باطنا بين يدي كبرياء  
الجليل العظيم ولذلك امر ان يقسول في ركوعه :  
سبحان رب العظيم لما شاهد من معنى التعظيم السعدي  
خضع له فيرفعه الله تعالى بكرمه الى حالته الاولى التي  
هرب منها الى الركوع لان من تواضع لله اى لاجل عظمة الله  
رفعه الله اليه فاذا رفعه الله اليه شاهد العبد نعمة  
الله عليه في رجوعه (١) فيبتدى بالحمد والثناء فيقول  
سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا  
مباركا (فيه) (٢) فيجد في وقوفه وطمانينته حلاوة المزيد  
والنعمة التي رفعه الله (اليه) (٣) بها وهي استدعاءه  
الى القيام (فيجز) (٤) ساجدا شكرا لما اولاه فيضجع  
وجهه على الارض ظاهرا ونفسه وروحه تحت الثرى الذي ليس  
وراءه في السفلى منتهى الانفوس العارفين والاولياء لانهم  
لما هو عليه من الاسماء الحسنى والصفات المحلى شهداء  
فيضع نفسه تحت كل تحت ولذلك ليس وراء السجود منتهى  
في التواضع ، والتكبير مستصحب له ، ومخناه : اى الله  
اكبر مما شاهدت ووقع في نفسى من تعظيمه واعلى فاذا

(١) في ظ : في رجوعه وهو خطأ .

(٢) كلمة " فيه " من ظ ه ت ، خ .

(٣) كلمة " اليه " من ظ ه ت .

(٤) هكذا في جميع النسخ ما عدا " ع " ففيها " فخر " .

وضع في السجود نفسه اسفل من كل سفل بالمعنى الذى  
هو الذى شاهد من سفله علا\* به فقال سبحانه ربي الاعلى  
فاستدعاه ربه للرفوع (١) والقرب من الحمد والنزل (٢) الذى  
انزل نفسه (فيه) (٣) في سجوده \*

ومعنى التسبيح في الركوع والسجود تنزيه الموكوع له والمسجود  
له من حالة الركوع والسجود ، اى سبحانه من هو بخلاف  
حالة الركوع والسجود فلما استدعاه (للفروع) (٤) فحمد  
بالمجز بين يديه لانه لم يطق القيام لما شاهد في السجود  
من الاجال والاعظام فحمد بين يديه بالسكينة (٥) والمجز  
واقربها للمجز له ان يقوم بشئ\* من حق قدر ربه ولذلك امر  
ان يقول في قموده بين السجدين : رب اغفر وارحم وتجاوز  
عما تعلم وانت الاعز الاكرم (٦) فيجد رحمة الله قد غشيت  
والمنفرة قد غمرت لانه تجلى له بوصف زائد على الوصف  
الاول من اجل ان الرحمة (٧) مقرنة بالضعف وسرعة السبي

- 
- (١) في ظ ء خ : للرجوع \*
- (٢) في ظ ء ت ء خ : " والسفل " بدل من " والمنزل " وكلاهما يصح \*
- (٣) كلمة " فيه " من ظ ء ت ء خ \*
- (٤) هكذا وردت في أ ء ت ء خ / وفي ظ : " للرفع " وفي ح " المرفوع " \*
- (٥) في ظ ء ت بالمسكنه \*
- (٦) في خ بحد كلمة الاكرم : وما اشبهه من الدعاء \*
- (٧) في أ : من اجل ان النعمة \*
- (٨) في ط : ت ء خ فعاد الى التواضع وهو اصح \*

الاستكانة فزاد سجودا آخر بحكم وصف آخر فعاد بالتواضع (١)  
الذي هو المراد من السجود حتى لو وجد ان يضع نفسه في  
اسفل مما وضعها فيه لوضعها وقد وجد الله (٢) مع كل  
رفع وخفض فان الواجب على كل عبد ان يضع نفسه من التواضع  
في خلاف ما هو الله عليه من الجلال والمهابة وذلك لا يمكن  
ابدا الا مع التجلي وزيادة التعظيم فكلما زاد (٣) تجلي  
الصفات زاد التواضع بقدر ذلك ابدا وكذلك لما زاد (٤) الاكرام  
زاد الشكر والثناء والتجلي دائما (٥) ابد الابدين وكذلك  
التواضع دائمة ابد الابدين والشكر والثناء وجميع ما يليق  
بتجلي اوصاف الباري والحمد لله على ما هو عليه

ثم يدعوه ربه الى الاقتراب منه وهو معنى القيام الى الركعة  
الثانية فيجري له ما جرى له في الاولى لكن بحكم الزيادة  
لان الصلاة انما هي ركعة واحدة فيها تمت معاني الصلاة  
وفير ذلك من الركعات تكرير فلا يزال ذلك دأبه مع مولاه  
من فهم خطابه وشهود اوصافه في قيامه وانحطاطه ورفوعه (٦)  
واذكاره وطلوعه الى اخر صلاته حتى يمتلي ظاهره وباطنه  
نورا وسركه ورحمة وسرورا وتواضعا وحيا وفير ذلك مما لا يحصى

(١) في ظهري تاء خ فعاد الى التواضع وهو اصح .

(٢) في ت : " وقد وجد مع كل " وفي خ : " وقد وجدوا بحمد الله " .

(٣) في ظهري فكلما ازداد .

(٤) في ظهري تاء خ كلما زاد .

(٥) في خ : الدائم .

(٦) في ظهري : " ورجوعه " .

من احوال المسلمين المارفين الغاصمين فعند ذلك يقف  
في اخر صلاته فيأخذ في التشهد والشهادة لله بما هو  
له اهل والثناء كما يجب وفرد التحية والملك له (١) والتزكية  
والتنزيه والمدح لباريه بقوله :

" التحيات لله الزاكيات لله الطيبات لله " (٢)

وفرد اليهوديه له بقوله : " الصلوات لله " وسلم على اكرم  
الوسائط الذي هداه الله به الى ما هو فيه محمد عليه السلام  
ثم يقر بكل ما جاء به من عند الله وصى عليه فاذا تسرع  
من الاقرار والشهادة بكل ما جاء به محمد عليه السلام من  
الايمان بالغيب والدعاء والسؤال فعند ذلك تمت لله  
النعم (٣) بتمام الصلاة وكمالها ووجب التحنن منها بتمامها فأمر  
بالخروج الى عالم الحمى والملك فعند ذلك قال : السلام  
عليكم لانه كان في الحضرة الملكية جارجا عن عالم الحمى  
مودعا له كما قال محمد عليه السلام :

" صلى صلاة مودع " (٤)

(١) في غ : " لله " .

(٢) اخروجه مالك في الموطأ في كتاب الصلاة باب التشهد في الصلاة وهو عن  
عبد الرحمن بن عبد القاري انه سمع عربين الخطاب وهو على المنبر  
يعلم الناس التشهد يقول : قولوا . . . الحديث .  
الموطأ ص ٧٧ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

(٣) في غ : النعمة .

(٤) رواه ابن ماجه في الزهد رقم الحديث ٤١٧١ ورواه احمد في المسند ٤١٦/٥  
وهو عن ابي ايوب قال :  
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله عظمي واوجز قال :  
" اذا قدمت في صلاتك فصل صلاة مودع ولا تكلم بكلم تعتذر منه واجمع الياس  
عما في ايدي الناس " .



اي لانه خارج عن هذا العالم الى الحضرة العلية فاذا  
 قدم على هذا العالم وشاهد من حوله من الاملاك والانس  
 قال : السلام عليكم وسلم على من على يمينه وشماله وحل له  
 ما حرم عليه قبل ذلك ولذلك قال عليه السلام :  
 " تحريمها التكبير وتحليلها التسليم " (١)

فمن صحت له مثل هذه الصلاة وجبت له الكرامة عليهم  
 ومن اعترضه الوسواس (٢) فليجاهد (٣) يكتب له اجر  
 المجاهد اذا فاتته ممية الاحسان .

ومن اقتطعت له الغفلات امثالنا وعدم النصيب الاوفر ومشاهدة  
 المذكور الاكبر كتب له ما عقل وذلك (٤) فضل عظيم من  
 الله لان صلاته كانت في موجب الادب اسرع الى العقوبة  
 منها (الى) (٥) ان يكتب له ما عقل اذ لا يدري بين  
 يدي من هو حتى يمرض الى غيره بقلبه وهو واقف راكم  
 ساجد بجسده فعليه ان يكثر التنفل لجبر (٦) وذلك

(١) رواه الترمذي في الطهارة باب ما جاء ان مفتاح الصلاة الطهور حديث رقم ٣  
 وهو عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مفتاح الصلاة  
 الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم "

وقال الترمذي : هذا الحديث اصح شيء في هذا الباب واحسن .

(٢) في ظهري : ومن اعترضه الوسواس .

(٣) في ظهري : فليجاهدها .

(٤) في ظهري : فهو ذلك .

(٥) الكلمة " الى " من ظهري .

(٦) في ظهري : ليجهز .

النقص فانه مطالب به كما ورد :

" ان النوافل جبر الفرائض " (١)

لانه لم يؤدها على الوجه الذى يجب والسمنى الذى امر به ،  
ولم يكلف الله الخلق من العبادة الا ما يطيقون لكن  
شغلهم بغير ذكر (٢) الله حرمهم واقتطعهم عما افترض  
عليهم .

ونسأل الله الكريم ان يتفمدا برحمته ويتجاوز عن ذنوبنا  
وتقصيرنا برحمته (٣) فلولم تكن لنا ذنوب الا التقصير  
فى اداء الفرائض لكان كافيا ،

فهذا هو روح الصلاة من حيث المعنى .  
وقد انتظم فيما تقدم من الكلام المقامات الثلاثة من  
الاسلم والايمان والاحسان فانهم .

---

(١) فى جميع النسخ جبر للفرائض ولم اجد حديثا بهذا اللفظ ولم يسل  
المؤلف اراد به معنى الحديث المروى عن ابي هريرة رضى  
الله عنه :

ان اول ما يحاسب فيه الرجل صلاته المكتوبة فان صلحت صلاته  
والا زيد فيها من تطوعه ثم تقابل ساير الاصل المفروضة كذلك " وهو  
حديث صحيح .

انظر تخريجه فى شرح السنة للبغوى ج ٤ ص ١٥٩ باب فضلى  
التطوع .

(٢) فى ظهات ه خ : بغير الله .

(٣) فى خ : بكرمه وهو انسب .

وأما فهم الصلاة من جهة (١) تركيبها وتفاصيل أعضائها وهياتها فانها على صورة عبادة العالم الكلى وعلى هيئة صلاة العابدين فيه .

فالقيام الى الصلاة ليكون مع الذين يمرجون الى الله :

" تمنى الطلقة والروح اليه .. " (٢)

والوقوف ليكون مع القائمين المشاهدين (٣)

والذكر ليكون مع الذاكرين ، والهبوط ليكون مع المتنزلين

والركوع ليكون مع الراكعين الخاضعين ، والرفوع ليكون مع

الصاعدين والمسجود ليكون مع الساجدين ، والفكر والجولان

بالفهم (٤) والمقل ليكون مع السابحين السايحين ، والحضور

ليكون مع الحاضرين الروحانيين (٥) ووجود الراحة والنميمة

بها ليكون مع الطلقة المقربين المثبتين المحبين والخشوع

ليكون مع الخائفين (٦) والكروبيين .

والمجاهدين بالاذكار ليكون راجعا للشياطين كالفلكيين ،

والقاء السمح ( ليكون ) (٧) مع المراقبين ، ( وزم ) (٨) الصماني

---

(١) فى بقية النسخ : من حيث .

(٢) سورة المعارج من الآية ٤ .

(٣) فى ت : الشاهديين .

(٤) فى أ : بالفكر .

(٥) فى ت : للروحانيين .

(٦) فى غ : مع الخاضعين .

(٧) لم تذكر كلمة " ليكون " فى ج .

(٨) هكذا فى جميع النسخ وفى ع : وزم .

في وهاء الفهم ليكون مع الحافظين الكتاتيين \*

ومع هذا كله فلا يقوم بشيء من حق الله عز وجل لمظلم (١)  
ما هو عليه من جلال القدر وعظيم الخطر لكن يجد الراحة  
في شهود الثمنه اذ هو ربه على ما هو عليه من اوصافه ومبلغ  
ذلك استدعاه الى ان يكون من عباد المؤمنين فيستشعر (٢) في  
نفسه ذلك ويقول كيف ذكرني هذا الملك العظيم في نفسه  
حتى ينزل من جلال كبرائه الى صفات خنائه ورحمته حتى  
كلمني بكلمته واستدعاني لان اكون من جملة المطيعين من  
عباده فينبوي ويتمني ويود في نفسه ان لو تقرب اليه بمباداة  
الخلق اجمعين على غاية الصفا لو قدر على ذلك لبهذا  
يفهم قوله :

" نية المؤمن خير من عمله " (٣)

(١) في ظ لمظلم \*

(٢) في ت فليستشعر \*

(٣) اورد هذا النص ابن الجوزي في صفة الصفوة ج ١ ص ٢٠٧ على انه من

كلام الامام على بن ابي طالب كرم الله وجهه \*

وقد اخرج البيهقي في شعب الايمان من حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتحقق اسناده بأنه ضعيف ، وقال المناوي في كتاب فيض  
التقدير بعد ان ذكر السكت التي اوردته قال : الحاصل انه له عدة  
طرق تجعله رضعفه وان من حكم بحسنه فقد فرط ... الخ \*

فيض التقدير شرح الجامع الصغير رقم الحديث : ٩٢٩٥ و ٩٢٩٦ المجلد  
السادس \*

وقال العراقي بضعفه ، انظر هامش احياء علوم الدين للبخاري مجلد  
٤ ص ٣٦٦ \*

ثم يشهد عجزه وتقصيره عن ذلك فيرجع الى رؤية التقصير والاستنفار من قلة القيام ببعض الواجب ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر بعد كل صلاة (ثلاث) (١) مرات ورد ذلك في الصحيح (٢)، فيتوب من الحسنات كما يتوب الماصي من السيئات لان :

” حسنات الابرار هيئات المقربين ” (٣)

ولذلك تقول الملائكة يوم القيامة :

” سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ” (٤)

(١) وردت كلمة ” ثلاث ” في جميع النسخ ما عدا ” ج ” .

(٢) صحيح مسلم في كتاب المساجد باب استحباب الذكر بعد الصلاة رقم الحديث ٥٥٩١ .

(٣) قال المجلوني في كشف الخفاء المجلد الاول رقم الحديث ١١٢٧ قال : هو من كلام ابي سعيد الخراز كما رواه ابن عساكر في ترجمته ٥٥٠٠ وعده بعضهم حديثاً وليس كذلك ٥٥٠٠ .

وكذا قال ابن تيمية : هذا من كلام بعض الناس وليس هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم .

انظر الفتاوى لابن تيمية مجلد ١٨ ص ٣٨٣ ، وكذا روضة التعريف لابن الخطيب ج ٢ ص ٤٩٩ .

(٤) اورده الحاكم في المستدرک عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يوضع الميزان يوم القيامة فلو وزن فيه السموات والارض لوسمت فتقول الملائكة يا رب لمن يزن هذا فيقول الله تعالى لمن شئت من خلقي فتقول الملائكة : سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ٥٥٠٠ الحديث

ثم قال الحاكم :

هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

المستدرک ج ٤ كتاب الاھوال ص ٥٨٦ .

على صفاء عبادتها من (١) شوب الكدرات (٢) ، وهذا المسمى الذي تقوله الطائفة هو الذي قاله النبي عليه السلام في قوله : " لا يدخل أحد منكم الجنة بماله قالوا : ولا أنت يا رسول الله قال :

ولا أنا الا ان يتخمدني الله برحمة مئة وفضل " (٣) مع اجتهاده و صفاء احواله وليس معناه ان العمل ليس ينفذ فيكون قوله محرفا على ترك العمل بل قوله هكذا مرغب نفسي الاجتهاد لجميع ما يقرب الى الله تعالى فبه عليه السلام على عظيم حق الله تعالى الموجب لرؤية التقدير .

فالمبادات كلها لها وجهان تنظر منهما : مرة تنظر من مقام المعبودية ومشاهدة الربوبية وهو من هذا الوجه الذي ذكرناه فتعرف مقدار المعبود وما تقع عبادتك في حقه وجائلة قدرة فتكون عبادة الخلق اجمعين في ذلك المعنى اقل من غرز ابرة في بحر لجي فيولد هذا النظر الاجتهاد والانكسار والخشوع والذلة والفقر الى الله وجميع صفات المعبودية الحسنى التي ساعة واحدة منها خير من عبادة ستين

(١) في ظ عن شوب .

(٢) في أ ، ظ ، ت : الكدورات .

(٣) رواه البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه ، في كتاب الرقاق باب القصد والمدافعة على العمل رقم الحديث ٦٤٦٣ .

(٤) رواه مسلم في كتاب صفات المنافقين باب لن يدخل أحد الجنة بماله

بل برحمة الله رقم الحديث ٢٨١٦ .

واحمد في مسنده ٢٦٤/٦ .

#### سنة (١)

ومرة ينظر من مقام المنة وكيف ذكر الملك الأكبر الذي استميسد  
المعروف بما عوى في نفسه لهذا الذي لا يدري من هو في كثرة  
عباد الله وماليكه وكيف ارتناه للإيمان به واستدعاه لعبادته  
ومناجاته ولتقرب منه حتى يجعله من جلسائه كما قال :

" أنا جليبي من ذكرنسى " (٢)

فيتولد من هذا النظر أيضا أحوال كريمة لا يعلم حقيقتها إلا  
المارفون مثل الحياء الكائن عن الحضور ، والشكر الحادث عن  
رؤية المنحة والمحبة المتولدة عن احسان الله الى غير ذلك  
مما شرحه الله في قلوب المختصين بهذا المقام وهو معني قول  
الله تعالى :

(١) يشير المؤلف هنا الى ما أورده السيوطي في الجامع الصغير بلفظ  
" فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة "

وقال أخرجه ابو الشيخ ابن حبان في المظنمة عن ابي هريرة  
قال المنادي في فيض القدير : أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال :  
فيه عثمان بن عبد الله القرشي عن اسحاق الملقى كذابان فأحدهما  
وضعه .

انظر فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي رقم الحديث ٥٨٩٧ ،  
وانظر كشف الخفاء المجلد الاول رقم الحديث (١٠٠٤) .

(٢) ذكره المجلوني في كشف الخفاء وقال رواه الديلمي بلا سند عن عائشة  
مرفوعا وعند البيهقي في الشعب عن ابي ابن كعب . . . الخ .  
انظر كشف الخفاء ج ١ رقم الحديث (٦١١) .

" .. ولذكر الله اكبر .. " (١)

اى ذكر الله للمعبود فى نفسه اكبر من كل ما يتقرب به اليه (٢)  
فعلى هذين الوجهين من النظر ديج الحارثون فى علومهم  
وأعمالهم وبها تزكوا الاعمال عند الله نسأل الله الكريم  
ان يمن علينا بما من ( به ) عليهم فى الدنيا والاخرة انه  
ولى ذلك والقادر عليه .

واعلم ان الوجود كله باجزائه مصل لله بدوام وجود الوجود  
لا ينفك عن الصلاة فانه فى مقام العبودية لله فمن ادام النظر  
راى الوجود كله ظاهرا وباطنا مصليا ومن ترك الصلاة فقد  
خالف الخليقه كلها ولذلك (٣) يحشر مع فرعون وهامان كما  
ورد فى بعض الاخبار :

" ان تارك الصلاة يحشر مع فرعون وهامان " (٥)

لانه تأييد من العبودية والتواضع لله كما فعل فرعون فانهم فان

(١) المنكوت من الاية " ٤٥ " .

(٢) هذا احد القولين فى تفسير الاية وهو ما يروى عن ابن عباس رضى الله  
عنه والاخر هو ذكر المعبد لربه . انظر تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤١٥ فقد  
اورد الاثار لكل من القولين .

(٣) فى ظ ، ت : فلذلك .

(٤) من قوله " كما ورد ... الى قوله وهامان لم يرد فى ظ ، ت .

(٥) اخبره احمد فى المسند ج ٢ ص ١٦٩ وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد  
رواه احمد والطبرانى فى الكبير والوسط ورجال احمد ثقات المجلد  
الاول ص ٢٩٦ .



الذى لا يخضع لاحد هو الله وحده فمن صلى بجسده وفعل  
 اركان الصلوة كما امر ظاهرا وانزل نفسه مع كل ركن ( من  
 اركانها ) (١) ومعنى من معانيها الباطنة وفهم (٢) روحه  
 وعقله تلك المعاني وشهد (٣) المراد بكل ركن منها ومعنى  
 من معانيها (٤) فقد صلى بجسده وفعل اركان الصلوة كما  
 امر بظاهرة وباطنه وجعلته فى عالم الحس ومقام الاسلام وفى  
 عالم الخيب ومقام الايمان وفى غيب الخيب ومقام الاحسان  
 ووجد (٥) طعم المعاني الثلاث من الله علينا وطعمكم بالكمال  
 فى كل شىء امين بمنه ورحمته صلى الله على محمد واله ..

- 
- (١) هكذا فى أ، ظ، ت . وثيقة النسخ لم تذكر كلمة " من اركانها " .  
 (٢) فى أ : وأفهم .  
 (٣) فى أ، ظ وشاهد .  
 (٤) من قوله " وانزل نفسه الى قوله فقد صلى سقط من ت .  
 (٥) فى أ، ظ، خ : " ووجد ذوق طعم .... " .

الشمعة السادسة :

الزكاة :

=====

فأما كونها من شعب الايمان (١) فمذكور في حديث جبريل .

وهي على نوعين :

فريضة ، ونافلة .

فأما الفريضة فأربعة انواع :

=====

زكاة الحبوب وزكاة الماشية وزكاة الحرث وزكاة الفطر فرضها رسول

الله صلى الله عليه وسلم اعنى زكاة الفطر (٢) .

وأما النافلة فعامة في كل شيء من وجوه البر .

=====

فأما زكاة الحبوب فهو الذهب والفضة وما اتخذ منهما من الحلية

الا ما كان منها للقنية الجارية (٣) ، وما لا يجوز اقتناؤه ففيه

(١) في خ : من شعب الاسلام .

(٢) اي انها ثبتت بالسنة كما يدل عليه قول قيس بن سعد بن عباد : ( امرنا

النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر قبل نزول اية الزكوات ) .

انظر كشف القناع للبيهقي ج ٢ ص ١٩٢ و ٢٨٧ .

(٣) في خ : الا ما كان من القنية الجارية وزيد المؤلف بذلك :

الحلية الممدة لاستعمال مباح او اعانة ولو لم يمر او يلبس وفي وجوب

الزكاة في ذلك خلاف .

انظر كشف القناع ج ٢ ص ٢٧٢ .

وانظر رسالة : زكاة الحلل للشيخ عطية محمد سالم قال في مقدمتها :

تلفس لنا ان الزكاة واجبة باتفاق في عموم جنس الذهب

الا في الحلل المباح المستعمل بالفعل وهذا هو محل

البحث في هذه الرسالة فنقول ...

الزكاة اذا كان ذلك كله نصابا فما فوقه ، وحال عليه حول عند  
المالك له وكان ملكه له صحيحا .

فأما نصاب الذهب فعشرون دينارا كيارا وفروض الزكاة فيها  
نصف دينار او قيمته من الورق ، وما زاد فبحساب ذلك .

وأما نصاب الفضة : فخمسة اواق والاوقية اربعمائة درهم  
وفروض الزكاة فيها خمسة دراهم منها او قيمتها من الذهب  
( وما زاد على الخمس اواق فبحساب ذلك ، وكذلك مئذون  
الفضة والذهب ) (١) يجرى هذا المجرى اذا بلغ النصاب  
فما فوقه ليس فيه الا الزكاة ولا ينتظر به الحول ولا يسقط  
زكاته الدين كزكاة المسلمين .

وجميع ما ذكرنا في زكاة العين (٢) مذكور فيما رواه علي بن  
إبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه  
عليه السلام انه قال :

( اذا كانت لك مائة درهم (٣) وحال عليها الحول ففيها  
خمس دراهم وليس عليك شيء في الذهب حتى يكون لك  
عشرون دينارا وحول عليها الحول ففيها نصف دينار وما  
زاد فبحساب ذلك (٤) )

وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" قد عفوت لكم عن الخيل والرقيق .. وذكر باقي الحديث " (٥)

(١) ما بين القوسين سقط من خ .

(٢) في خ : وجميع ما ذكرناه من العين ...

(٣) في خ : دينار وهو غلط .

(٤) رواه أبو داود رقم الحديث ١٥٧٣ كتاب الزكاة ، واخرجه عبد الرزاق في  
مصنفه رقم الحديث ٧٠٧٤ ، ٧٠٧٦ .

(٥) رواه أبو داود رقم الحديث ١٥٧٤ والترمذي وابن ماجه كتاب =  
٦٢٠

## فصل : =====

### واما زكاة الماشية : =====

فتجب في اربعة انواع وهي التي ذكرها الله في سورة الانعام  
وهي : الضأن (١) والممزر ، والابل والبقر .  
فاما الضأن (١) والممزر فنصف واحد في الزكاة اذا بلغت اربعين  
صغارها وكبارها ففروض الزكاة فيها شاة واحدة حتى تبلغ  
مائة وعشرين شاة ليس فيها الا شاة فاذا زادت على المائة  
والمشرين واحدة فزكاتها شاتان حتى تبلغ مائة شاة ليس فيها  
الا شاتان فان زادت واحدة على المائتين ففيها ثلاث شياة  
الى ثلاث مائة وما زاد على ذلك ففي كل مائة شاة وما لم تبلغ  
مائة فليس فيه شي \* حتى تكمل المائة .

---

= الزكاة رقم الحديث ١٧٩٠ والنصائي كتاب الزكاة باب زكاة السورق ج ٥ ص ٣٧

واحد في المسند الفتح الرباني ج ٨ ص ٢٣٨ .

وقال الترمذي : سألت محمدا - يعني البخاري - عن هذا الحديث فقال :  
عندي صحيح عن أبي اسحاق .

(١) في بقية النسخ بدل كلمة الضأن " الغنم " وهو خطأ لان كلمة  
غنم تصدق على كل من الضأن والممزر وعرفت الضأن بأنها ذوات الاصواف  
من الغنم وعرفت الممزر بأنها ذوات الشعر من الغنم .

انظر تهذيب اللغة ١٥٩/٢ ، ٦٨/١٢ .

وأما البقصر :

=====

فاذا بلغت ثلاثين بصفارها وكبارها فمفروض الزكاة فيها تبيع وهو ابن سنتين (١) حتى تبلغ تسعا وثلاثين ليس فيها غير ذلك فاذا زادت واحدة وكملت اربعين ففيها بقرة ستة وهي بنت اربع سنين (٢) الى أن تبلغ تسعا وخمسين ليس فيها غير ذلك فاذا زادت واحدة وكمل فيها ستون فمفروض الزكاة فيها تبيعان حتى تبلغ تسعا وستين ليس فيها غير ذلك فاذا زادت واحدة وكمل منها سبعون ففيها بقرة ستة وتبيع حتى تبلغ تسعا وسبعين ليس فيها غير ذلك ، فاذا زادت واحدة وكمل منها ثمانون ففيها بقرتان مستتان وهكذا اعتبارها ابدا في كل ثلاثين تبيع وفي كل اربعين بقرة ستة .

وأما زكاة الابل :

=====

فمن كان عنده خمس من الابل فمفروض زكاتها شاة واحدة ممن الفم الى تسع ليس فيها غير ذلك ( فاذا كمل منها عشر ففيها شاتان الى اربع عشرة ليس فيها غير ذلك ) (٣) فاذا كمل خمسة عشر ففيها ثلاث شاة الى تسعة عشر ليس فيها غير ذلك فاذا

---

(١) في كتب الفقه ان التبيع هو ابن سنة وسمى تبيعا لانه يتبع امه والبقرة المستة هي مالها سنتان وهي ثنية البقر القوت سنا غالبا .  
انظر كشف القناع ج ٢ ص ٢٢٢ ، والسراج الوهاج شرح مستقن المنهاج ص ١١٨ .

(٢) ما بين القوسين من قوله فاذا كمل الى قوله " غير ذلك سقط من ظ .

كامل منها عشرون ففيها أربع شياء (١) إلى أربع وعشرين ليس فيها غير ذلك وتدرجها إلى هذا الحد خمس خمس مرات فإذا كانت خمس وعشرين أخذ من الأولى نفسها وفروضها بنت مخاض اثني وهي التي أمها حامل بنيرها ان وجدت وان لم توجد أخذ ابن لبون ذكر وهو الذي أمه تزوج غيره ، السى خمس والثمين ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ففيها بنت لبون اثني وهي بنت سنتين . إلى خمس وأربعين ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ففيها حقة وهي بنت ثلاث سنين وتدرجها إلى هذا الحد عشرة عشرة مرتين (٢) حتى تبلغ ستين ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ففيها خذعة وهي بنت أربع سنين إلى خمس وسبعين ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ففيها ابنتا لبون إلى تسعين ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ففيها حقتان وتدرجها إلى هذا الحد خمس عشرة خمس عشرة ثلاث مرات إلى عشرين وماح ليس فيها غير ذلك .

وتدرجها إلى هذا الحد ثلاثون فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث بنات لبون في كل أربعين بنت لبون وقيل حقتان والأول (٣) اتيس إلى تسع وعشرين (وماح) ليس فيها غير ذلك فإذا زادت واحدة ليس يكون فيها حقه في الخمسين منها وابنتا لبون في الثمانين . وهكذا اعتبارها بعد هذا الحد في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة .

- 
- (١) في خ بعد قوله : أربع شياء قال : ليس فيها غير ذلك .  
 (٢) في أ بعد قوله : مرتين : ليس فيها غير ذلك .  
 (٣) من بعد قوله هنا : ( وقيل حقتان والأول ) حدث نقص في أصل المخطوط له .  
 أ. والنقص يمثل أرقام الصفحات ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ حيث تركها الناسخ بيضاء .

## فصل :

=====

وأما زكاة الحرت فعلى نوعين :

زكاة الحب وزكاة الثمار :

فالثمار ثلاثة أنواع :

=====

تمر وزبيب وزيتون ( واختلف في التين ) (١) وهذه كلها

اصناف مختلفة لا يضم بعضها الى بعض

وأما الحبوب :

=====

فعلى ثلاثة اصرب :

ضرب منها يضم بعضه الى بعض فيكون صنفا واحدا وهو القمح

والشعير والعلت وضرب منها لا يضم بعضه الى بعض وهو ماعدا القمح

والشعير والعلت من الحبوب المأكولة مثل الدخن والذرة وما اشبهه

ذلك لا يضم شيء من ذلك الى بعض \*

والضرب الثالث القطاني :

مثل الحنظل والبقلا والعدس والترمس وما اشبه ذلك من القطاني

بعضها

هذا كله نوع واحد اعني القطاني كلها يضم الى بعض في الزكاة

وتعتبر كلها بسقيها فما يسقى منها بخير مائة ، من السماء

والانهار والعيون ففيه العشر اذا بلغ نصابا \*

وما يسقى (٢) بتمب مثل السواقي وغير ذلك ففيه نصف العشر

---

(١) جلة ( واختلف في التين ) لم تذكر في ظ و ت \*

(٢) في ظ وما سقى \*

والنصاب في زكاة الحرث خمسة اوسق والوسق ستون صاعا بصاع  
النبي عليه السلام والصاع اربعة امداد والمد رطل وثلاث والرطل  
اثنا عشر اوقية (١) ولا ينتظر بزكاة الحب (٢) الحول بل تؤدي  
وقت اخذ الحبوب لقوى الله تعالى :  
" ..... وآتوا حقه يوم حصاده ..... " (٣)

والنوع الرابع من الزكاة المفروضة : زكاة الفطر

=====

وهي على كل من فضل له على قوته (٤) يوم الفطر مقدار صاع ان  
كان وحده او فضل له على عدد من يلزمه اخراجها عنه صاع صاع  
بالصاع المدني الذي ذكرناه في الزكاة هـ  
فهذه جطة الزكاة المفروضة وفروعها مستتصاه في كتب الفقهاء  
ولتحقق بهذا الباب الخمس وهو من شعب الاسلام في الحديث  
الصحيح الذي رواه ابن عباس في قصة وفد عبد القيس فقال لهم :  
" من تدرون ما الايمان بالله شهادة الا انه لا اله الا الله وان محمدا  
رسول الله واقسام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وان تؤدوا  
خمس ما غنمتم ..... " (٥) وذكر الحديث الى آخره فجعل الله

---

(١) في خ : والرطل اثنتى عشرة اوقية .

(٢) في ظ " بزكاة الحبوب " وفي ت " بزكاة الحرث " .

(٣) الانعام من الاية ١٤١ .

(٤) في خ : على قوته يوم الفطر .

(٥) أخرجه البخاري ج ١ كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان رقم الحديث ٥٣

وأخرجه مسلم ج ١ كتاب الايمان رقم الحديث ٤٣٤ ، ٢٤٤ ، ٢٦٤ ، وابوداود رقم

٣٦٩٢ في كتاب الاشربة والترمذي في كتاب السير رقم الحديث ١٥٩٩ واحمد

في المسند ٢٢٨/١ .



من سهام (١) الاسلام فهو شعبة من شعب الايمان بنص الحديث ولم نفرد له بابا لان الكلام على الزكاة يفنى عنه ان هو مما يليق بابها .

والخمس على نوعين : خمس المنعم وخمس الزكاز وهو ملتحق بخمس المنعم لانه من دفين الجاهلية ، واداء الخمس من المنعم والزكاز فرض واجب وليس بنقل ، وقد ورد بين الوعيد في الفلاس كما ورد في الزكاة اذا منعت او اشد الا ان مواضع الخمس ومواضع الزكاة التي توضع فيها تختلف : فمواضع الزكاة في الاصناف التي ذكر الله تعالى في برآة :

" انما الصدقات للفقراء والمساكين والماملين طيبها .... " (٢) السى  
اخرا الايسة .

ومواضع الخمس في قوله :  
من شئ

" واعلموا انما غنمتم فان لله خمسة .... " (٣) الى آخر الايسة  
فهذا وجه التعبد بهذه الشعبة في مقام الاسلام لان كل ما تقدم  
اسلام فاما سر الحكمة التي ظهرت للناسخين في معاني الزكاة  
واستعباد ( الله ) (٤) عباد به فاعلى وجوهه :

منها : ان الله جعل الزكاة طهرا للاموال والابدان وتزكية وتزيتها

(١) في ظاهرها : من تمام وفي خ : من سهم .

(٢) سورة التوبة الايسة ٦٠ .

(٣) سورة الانفال الايسة ٤١ .

(٤) لفظ الجلالة ورد في ظ .

للنفوس والارواح ، صفات الاحسان (١) في مقام الاسلام والايمان  
والاحسان .

فأما كونها طهرا للأموال :

فقد ورد في الصحيح عن ابن عمر :

" من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له انما كان هذا قبل ان تنزل  
الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرا للأموال " (٢) والتطهير  
انما يكون من النجاسة والخبث ، وقد ورد في الصحيح ايضا :  
" انها اوساخ الناس " (٣)

وذلك ان الله خلق الخلق بحكمته واقفر بعضهم لبعض وجعل منهم  
الاغنياء والفقراء وذوى الحاجات المختلفة ليستقيم ايجاد الخليقة ،  
فلو خلقهم كلهم اغنياء لبطل الوجود ، وكذلك لو خلقهم فقراء  
كلهم . كما قال :

" ..... ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا (٤)  
فجعل للفقراء وذوى الحاجات حقوقا في اموال الاغنياء هي

(١) في ظه ، صفات الانسان وطهره هو الصواب .

(٢) صحيح البخارى كتاب الزكاة باب ما ادى زكاته فليس بكنز رقم الحديث  
١٤٠٤ واخرجه ابن ماجه في كتاب الزكاة باب ما ادى زكاته فليس  
بكنز رقم الحديث ١٢٨٧ .

(٣) صحيح مسلم كتاب الزكاة باب ترك استجماع ال النبي رقم الحديث  
١٠٧٢ ورد هذا المعنى ايضا في الموطأ كتاب الصدقة حديث  
رقم ١٥ .

(٤) سورة الزخرف من الاية ٣٦ .

مفروضه لهم ليس لاصحاب الاموال فيها شيء \* ولو كانت لهم لما وقع  
الوعيد على من منحها بالويل الذي وقع (١) على من لم  
يصل الله تعالى في قوله :

" قوين للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم  
يراون ومنمّن الماعون " (٢)

وهي الزكاة (٣) ، فالزكاة مفروضة لاهلها هي حق لهم على الاغنياء  
كما ان الصلة مفروضة لله تعالى هي حق لله على عباده .  
وكذلك تجدها حيث جاءت في كتاب الله مفروضة مع الصلاة :  
" اقيموا الصلة وآتوا الزكاة " (٤)

تقدير الكلام : اقيموا الصلة لي وآتوا الزكاة للفقراء واهل الحاجة  
اليها وكفى بهذا شرفا وفخرا للفقراء حيث قرن حقهم بحقه  
فلهم في الاموال حق فرضه الله لان المال ما انزل الله والخلق خلق  
الله يعطى من يشاء المقدار الذي يشاء فهذا المقدار الذي  
هو حقوق الخير قد علم الله بلطيف علمه وخفى نظره ان ربح  
المشعر من الورق والذهب والمشعر ونصف المشعر من الطعام  
وربح المشعر (٥) من اربعين شاة وغير ذلك من نصاب الزكاة

(١) في ظاهره وقع الوعيد به على ..

(٢) سورة الماعون الايات ٢٤٤ .

(٣) تأويل الماعون بالزكاة اخذ الاقوال في تأويل معنى الماعون والذي عليه  
اكثر المفسرين انه اسم لما يتماوزه الناس بينهم . انظر فتح القدير للشوكاني ج ٥  
ص ٥٥٥ .

(٤) وردت ايات كثيرة بهذا المعنى راجع المعجم المفهرس مادة " ز ك و "

(٥) في غرضه : بدل قوله " ربح المشعر " : والشاة من اربعين شاة  
والمؤدى في العبارتين واحد .

انها قائمة باهل الحاجة الذين نرض لهم ذلك ويبقى النصاب بأيدي مالكيه الى وقت حاجة اخرى وطم سبحانه ان المال لا يطهر (١) يطيب لمالكيه حتى يخرج ذلك القدر فمسك الزكاة انما يأكل اوساخ الفقراء بن دماهم ، وكذلك اخذها بغير حقها وواضعها في غير حقها لانه اكن حقوق الخير وهم يحتاجون الى حقوقهم ، وكذلك رأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء حيث قال :

" رأيت اقواما على اقبالهم رقاع وطى ادبارهم رقاع وهم يصرخون الى الصريح والرقوم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم " (٢) .

واداء (٣) الزكاة اكن درجات الطهارة في الاموال .

فكما كونها ايضا طهارة الابدان (٤) والنفوس والارواح :

=====

فإن الله تعالى يقول :

" خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها " (٥)

وفي الصحيح :

(١) في ظ ، ت : ولا يطيب .

(٢) ورد هذا في رواية ابي هريرة رضى الله عنه الحديث الاسراء - كما ذكرها ابن كثير في جمعه للاحاديث الواردة في قصة الاسراء في اهل سورة الاسراء وقال في اخره : هذا الحديث في بعض النفاذه غرابه ونكارة شديده . ج ٣ ص ١٢ - ٢١ .

(٣) في خ : وانما الزكاة .

(٤) في ظ : للابدان .

(٥) سورة التوبة من الاية ١٠٣ .

\* ٠٠٠ طى كل سالى من الناس صدقه ٠٠٠ (١)

واوجب تلك الصدقات المفروضة فمضى (٢) لم تؤد المفروضة لم تطهر  
الاعضاء بالنوافل من الصدقات المذكورة فى الحديث ولذلك يبطل  
مانع الزكاة من الماشية يوم القيامة للماشية فتشى عليه بقوايمها  
وتنطحه بقرونها (٣) لان اعضاء ماشية جسده التى يتصرف بها  
فى المال كما امر وتوصل الحقوق بها الى اربابها لم تنبسط  
لاعطائها الى اهلها بل تقبضت عن ذلك وانقضت (٤) بعضها  
الى بعض بالبخل الشديد الذى لا بخل اكبر منه لان منع الزكاة  
اعظم درجات البخل وادواؤها اقل درجات السخاء ، والجود  
الذى هو البسط فى الايدى والاعضاء فلم يجد فى المال حركة  
ولا موضعاً يبسط (٥) بالمشى لان الحركات والصكبات فى الاخرة  
انما هى على معنى (٦) الديانات لا يجد المبد الا ما قدم ولا يتصرف  
الا فيما كان فيه .

(١) رواه البخارى فى كتاب الجهاد رقم الحديث / ٢٨٩٠ و ٢٩٨٩ ورواه مسلم

فى كتاب صلاة المسافرين رقم الحديث ٧٢٠ وفى كتاب الزكاة

رقم ١٠٠٩ .

(٢) فى ظ : فما لم تؤد .

(٣) يشير المؤلف هنا الى الحديث الصحيح الذى رواه الشيخان وفيهما عن

ابى هريرة رضى الله عنه وفيه : \* ٠٠ ولا صاحب ابل لا يؤدى منها حقها

الا اذا كان يوم القيامة بطل لها ٠٠ الحديث .

انظر جامع الاصل ج ٤ حديث رقم ٢٦٥٧ .

(٤) فى ظ : بل تقبضت على ذلك وانضم .

(٥) فى خ : ينبسط .

(٦) فى ظ ه خ : طى معانسى .

والمال له علاقة بقلبه مالكة فهو يملكه ويشده ويضعه اليه بتلك  
العلاقة (١) والمال طائع له وتابع له حيث ما تصرف بالعلاقة  
التي يجذبها (٢) بها الى ملكه وبطاقة المال له فالذى لا يؤدي  
الزكاة قد احب المال الحب الكلي ومال به المال اليه واستغراق  
الحب فيه تعبده المال وصار ذليلا لمحبيه كما ورد في  
الحديث :

" تحصى عبد الدينار ٠٠٠ الى اخسر الحديث (٣)  
والتدليل هو التمسيد بالميل الذي مال به المال يبطحه من قيامه  
في المال في مقام الايمان والغيث يوم القيامة ، وتدليل استعباده  
له يصير بين ارجله وملاقطه ( التي ) ملك المال بها وزنه اليه  
وجذبه تضي الماشية عليه في كل ناحيه في يوم كان مقداره  
خمسین الف سنة • فانهم •

ولو تصرف ماشية جسده في الدنيا باعطاء الحق لمن وجب  
له لانسبط اعضاء جسده من قبض البخل فوجد هناك متحركا (٤)  
ومتصرفا ولو انقطعت علاقة الحق الذي اخرج من قلبه لامسكت

---

(١) قال في هامش ع ( فائدة : العلاقة بالفتح في الممانى والضم في الاجسام

تأمل ) ص ٦٢ •

(٢) في ظ : تجذبه ، قال الفيروز ابادي في القاموس : الجبذ : الجذب

وليس مقلوبه بل لفظة صحيحة •••

(٣) اخرجه البخاري في كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٨٨٦ و ٢٨٨٧ •

واخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد رقم الحديث ٤١٣٦ •

(٤) في خ : او متصرفا •

ذلك الحادثة المنقطعة الماشية عن المشى عليه لانها حصلت في يد  
الله وايدى اهلها كالنزام المانع للماشية (١) عن المشى لان المال  
(كله) (٢) كخص واحد وفروض الزكاة فيه عقالة كما سمعنا  
ابو بكر رضى الله عنه عقالا في قوله :  
" لو منعتني عقالا " (٣)

اراد به بحيرا (٤) ، وانما سمى عقالا لانه يحقق الماشية عن  
المشى على مانع الزكاة ولو اخرجته عن ملكه الى مستحقه لزال ذلك  
له وتمبده بالاستفراق فيه لان المعبود هو المحبوب (٥) ولم  
يطلع له يوم القيامة ومقيت الماشية موقوفه عن المشى ومحبوس  
للسؤال من اين جمعت ولماذا وفي ماذا فانهم فهمك الله  
وكذا الحكمة ايضا في كى الجباه والجنوب والظهر بالعين الذى

- 
- (١) سقطت كلمة " للماشية " من خ .  
(٢) كلمة " كله " وردت في خ .  
(٣) اخرجته البخارى بهذا اللفظ في كتاب الاعتصام رقم الحديث ٧٢٨٥ واخرجه  
بلفظ " لو منعتني عناقا " في كتاب الزكاة رقم ١٤٠٠ .  
واخرجه مسلم في كتاب الايمان رقم الحديث المام " ٢٠ " .  
واخرجه مالك في الموطأ في كتاب الزكاة باب ١٨ حديثا رقم ٣١ .  
(٤) اختلف في معنى : عقال فقيل : يطلق على صدقة عام ، وذهب الاكبر  
الى ان المراد به الحبل الذى يحقق به البعير . . .  
انظر فتح البارى المجلد ١٢ ص ٢٧٨ .  
(٥) في ظ ، خ ، ت : لان المحبوب هو المعبود وما في ح اصح لان كل  
معبود محبوب لا العكس .

هو الذهب والفضة قال الله تعالى :

" .... والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل

الله .... " الى قوله " .... يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى

بها جباههم وجنوبهم وظهورهم .... " (١) .

وحقيقة معنى الكنز : الدفن والاخفاء والمستقر الذي هو ضد

الكشف والاطهار كما قال تبارك وتعالى :

" .... وكان تحته كنز لهما .... " (٢)

اي تحت الجدار ، وقال في قارون :

" .... واتيناه من الكنوز .... " (٣) .

وهي ما اخفى من خزائن امواله فالذهب والفضة لما كانت

جميع حوائج هذه الدار لا تنقضي الا بهما وعين الناس لذلك

منهما احبوهما الحب البالغ فجذبتهما القلوب اليها جيدا ( ٤ )

شديدا بالعلاقة التي ذكرناها قبل هذا حتى خامرت سوايـداء

القلوب ومن اصـب شيئا كثيرا ادخله في سواد عينه ان امكـسه

وضمه اليه والحقه ( ٥ ) بجلده ان ظفر به ولذلك ترى الذهب

والفضة لا يظهر منهما شيء كساير الاموال الا ما تصرف المالكـون

فيه بالمباشرة لهما بالايدي فمن ملك دينارا ربطه واخفاه وحرسه

بالنظر اليه والاشراف عليه بجيـسه الذي هو جبهته لانها ( ٦ ) موضع

( ١ ) سورة التوبة من الايتين ٢٤ - ٣٥ .

( ٢ ) سورة الكهف من الاية ٨٢ .

( ٣ ) سورة القصص من الاية ٧٦ .

( ٤ ) في خ : جذبنا .

( ٥ ) في ظ ه خ : والصقه بجلده وهو اصح .

( ٦ ) في ظ : بالأشبعه



الحراسة التي فيها الميثان فحيث ما كان المالك له فهو ناظر  
اليه خائفاً عليه لا يبرح منه ويتكى عليه بجنبه (١) وظهره  
بمضى الاستناد عليه والاعتماد والتوكل عليه. ولذلك خصصت  
هذه الاعضاء بذكر الكلى لانها اعظم اعضاء الجسد وموافقة  
لصان الفتن بالذهب والفضة لانه فتقلب عليها بالاستناد  
والاعتماد والتوكل والاشراف فاذا لم تؤد الزكاة منه فقد اختفى  
الخفاء الكلى عن (غير) (٢) المالك والتحق به بالحب الشديد حتى  
صار كصفة من صفاته او عضو من اعضاءه لان حقيقة الحب طلب  
الاتحاد بالمحبوب فجااء به الى المال وهو ملتصق به صفاً  
محمية بنار جهنم لانه لم يرد به (٣) الله ولم يعط منه حق  
الله وما لم يرد به الله ولا اعطى منه حقه (٤) فبمؤد عن الله  
ومن دار كرامته الى دار البعد وهى النار لان المراد به هوى  
النفس والدنيا ولذلك يقول الله يوم القيامة :

" ميزوا ما كان لى منها والقوا سايرها فى النار " (٥)

" ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض  
فيركسه جميعاً فيجعل فى جهنم " (٦)

(١) فى ظ : بجنبه .

(٢) فى خ وردت " غير " وفى غيرها " عين المالك " وترجع عندى صحة  
" غير " فاشتبهها .

(٣) فى ظ : لم يرد بها .

(٤) فى ظ : ولم يعط منه حق الله .

(٥) اورده عبد الله بن المبارك فى كتاب الزهد وقال محققه الشيخ حبيب الرحمن  
الاعظمى : اخبره البزار وغيره عن انس مرفوعاً معناه ص ١٩٢ رقم الحديث

٥٤٤ ، ٥٤٥ .

(٦) سورة الانفال آية ٣٧ .

في هذا المصنى نفهم معنى كون (١) تلك الصفايح نارا ، وكذلك هي هنا محمية بنار الحرص والحماية في شدة طلبه واخفائه وكنزه غير ولو اخبر زكاته كما امره الله لا نقطع من علاقته عن قلبه بقدر ذلك المخوف (٢) وصار في ايدي مستحقه وظهر للملكة وقبله الله ، واذا فعل ذلك فقد طهر المال كله ولم يك كزرا لانه قد علم قدر المال باخراج الزكاة منه واذا علم فقد ظهر وانكشف وزحج من المال والمال عنه بمخرج التزحج كما تقدم ايضا في عقال الماشية وفي عليه المحاسبة على جملة هل قام بحقوقه ام لا ، وهكذا زكاة الاقوات (ايضا اذا منعت عذابها من نوعها : اكل الضريع والزقوم كما ورد في حديث الاسراء وثقل الظهور والاجساد عن النهوض كما (٣) ورد في الحديث :

" ان بين يديك عقبة كؤدا لا يجوزها الا المخفون " وسأل الراوى عن المخفين والمثقلين فقال له :

" ان كان لك قوت ثلاثة ايام فانت من المثقلين " (٤)

لكن الثقل يتخالف ثقل دون ثقل وانما الثقل الكلى فيمن منع

(١) كلمة " معنى كون " سقطت من خ .

(٢) في ظ ، خ : المخروج .

(٣) ما بين القوسين سقط من خ .

(٤) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد عن انس قال خرج علينا رسول الله صلى الله

عليه وسلم يوما وهو اخذ بيد ابى ذر فقال ابا ذر اطمت ان بين ايدينا

عقبة كؤدا لا يصمد لها الا المخفون . الحديث وقال : رواه الطبراني في

الوسط وفيه جنادة ابن مروان قال ابو حاتم : ليس بالقوى وقية رجاله

ثقات ج ١٠ ص ٢٦٣ .

الزكاة كما تقدم والخفة من جميع انواع المذاب فيمن لم تقتصر على الفرائض وتصرف في جميع وجوه الصدقات بالنواقل حتى اكمل له بها الفرائض (١) لان الفرائض قد دخلها انواع المخالفات والتقصير كما ورد في الخبر :

” ان النواقل جبر للفرائض ” (٢) .

لا سيما في الاموال التي قد خالطها انواع الحرام والشبهات والباري تعالى لا يقبل الا الطيب فهذا معنى الزكاة ومشاهدته في عالم الخيب ومقام الايمان واما مقام الاحسان :

فبالنظر الى الزكي سبحانه الذي خلق السخاء والكرم وافاض عطاءه وفنله على جميع المخلوقات في كل الاوقات فيتركى بأن يتصف بوصف (٣) من اوصاف الزكي الحق على قدر ما يطابق

واقبل ذلك الزكاة فيها تزكوا الارواح وتظهر الاسرار فتصلح لمجاورة

الزكي (٤) الحق والقرب منه في مقام الاحسان .

واما كونها تزكية لارواح فموجود ذلك في قوله :

” خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ” (٥)

(١) في ح : الفرض .

(٢) تقدم تخرج هذا الحديث ص ٢٥٩ .

(٣) كلمة ” بوصف من ” سقطت من ح .

(٤) لفظ الزكي ” من الالفاظ التي لم يرد نفيها ولا اثباتها في حق الله تعالى والسلف لا يطلقون مثل هذه الالفاظ ويقتصرون على ما ورد به النص من كتاب اوستة فان قيل بشي ” مما لم يرد به النص نظر في مقصود قائله فان كان معنى صحيحا قبل - وقد تقدم الكلام على هذا الموضوع في اول الكتاب عند التعليق

على لفظ القديم والحيز ص ٦ - ص ٧ .

وانظر شرح الطحاوية ص ٢٣٩ ط ٦ .

(٥) سورة التوبة من الاية ١٠٣ .

والتزكية من صفات الارواح لانها وصف من صفات الزكى سبحانه  
وهو تنزيه المتصف بها عن زدالة (١) البخل ووصفه بصفة  
الجهود والسخاء لكن المقتصر على اداء الزكاة في اقل درجاتها ،  
وانما التزكية فيمن بذل المال في وجه البر كما قال فيمن وصف  
بذلك " وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى " (٢)  
نزلت في ابي بكر الصديق رضى الله عنه (٣) ، وانفاقه ماله فنى  
ذات الله .

وكذلك قوله :

" انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة  
وؤتوا الزكاة وهم راكعون " (٤) .  
نزلت في على بن ابي طالب رضى الله عنه تصدق بخاتمه وهو  
راكع في الصلاة (٥) ، وهذا المعنى سنذكره في باب الزهد  
ان شاء الله .

(١) في ظ ، خ : عن رذيلة .

(٢) سورة الليل الايتان ١٧ - ١٨ .

(٣) قال ابن كثير في تفسيره : ... حتى ان بعضهم حكى الاجماع من  
المفسرين على ذلك ... ثم قال : ولا شك انه داخل فيها واطل الامة  
بمعناها وان لفظها لفظ المصوم ... ج ٤ ص ٥٦٢ .

(٤) سورة المائدة الآية ٥٥ .

(٥) اورد ابن كثير رحمه الله الاثار الواردة في هذا المعنى الذى ذهب اليه  
المؤلف من ان الآية نزلت في على بن ابي طالب رضى الله عنه ثم عقبها  
بقوله : وليس يصح شئ منها بالكلية لضعف اسانيدھا وجهالة رجالھا وذكر  
ان الايات من قوله تعالى : يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى  
اولياء .. الى قوله " ومن يتولى الله ورسوله والذين امنوا فان حزب =

واعلم ان الوجود كله اذا نظرته وجدتته متعبدا لله تعالى  
بالزكاة كما هو متعبد بجميع شرائع الاسلام لان الدين عند الله  
الاسلام .

" ٠٠ زله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها . (١) "

وان نظرت الى الارض التي هي اقرب الاشياء اليك وجدتتها  
تعطى اقرب الخلق اليها وهم الذين على ظهرها جميع بركاتها  
لا تبخل عليهم بشئ\* ما عندها في فصل الحام كلها وكذلك  
النبات يعطى ما عنده بجميع انواع الاشجار وكذلك الحيوان وكذلك  
البحر والسموات والافلاك والشمس والقمر والنجوم الكلي متساون  
بعضه مع بعض لا يدخر شيئا من قوته وما عنده في طاقة الله  
لان الوجود كله بعضه الى بعض قد لزمه الفقر وشملتته  
الحاجة فمطف بعضه على بعض وتماونه في طاقة الله واعطاه  
ما عنده هي (٢) زكاته دائما بدوام وجوده فمانع الزكاة قد خالف  
اهل السموات والارض وجميع الموجودات ولذلك وجب قتالهم  
وقهره فانهم .

فهكذا شاهد الموقنون جميع ما دعت اليه الرسل بينا واضحا ففى  
كل شئ\* وعاما في جميع الموجودات ولذلك صاهم الله مؤمنين  
كما قال في ابراهيم عليه السلام :

" وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين " (٣)

= الله هم الغالبون ( المائدة ٥١ - ٥٦ : نزلت هذه الايات كلها في عبادة  
ابن الصامت رضى الله عنه حين تبرأ من حلف اليهود ورضى بولاية الله  
ورسله والمؤمنين . . . تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٨ - ٧١ .

(١) سورة ال عمران الاية ٨٣ (٢) في ظ : هم .

(٣) سورة الانعام الاية ٧٥ .

الشمية السابقة :

=====

صوم رمضان :

أما كونه من شعب الاسلام ( ١ ) فدليلة :

ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام

وروى طلحة بن عبيد الله :

أن أعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ناضرا  
الرأس يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى دنا من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال يا رسول الله أخبرني  
ماذا فرض الله على من الصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس  
صلوات الا ان تطوع شيئا قال فأخبرني ماذا فرض الله على من الصيام  
فقال شهر رمضان الا ان تطوع شيئا قال فأخبرني ماذا فرض الله على من  
الزكاة قال فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام  
قال والذي بعثك بالحق ( ٢ ) لا أتطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله على  
شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفلح وأبيه ان صدق او دخل

الجنة وأبيه ان صدق ( ٣ ) .

( ١ ) في ظ : الايمان

( ٢ ) في خ ت : والذي اكرمك بالحق

( ٣ ) الحديث رواه البخاري في كتاب الايمان باب الزكاة من الاسلام رقم الحديث

٤٦ ورواه مسلم في كتاب الايمان الباب الثاني رقم الحديث ٨

وأبو داود في كتاب الصلاة رقم الحديث ٣٩١ والنسائي ج ٤ ص ١٢٠ كتاب

الصيام والموطأ في كتاب قصر الصلاة باب جامع الترغيب في الصلاة باب ٢٥

رقم الحديث ٩٧

وقد جمع العلماء رحمهم الله بين قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث

كما وردت به بعض الروايات : أفلح وأبيه ان صدق وبين النهي عن الحلف

بالآباء :

وذلك من عدة وجوه :

فقليل : ان ذلك كان قبل النهي .

وفي الخبر :

(( . . . اذا سلم رمضان سلمت السنة كلها )) ( ١ ) .

والتميد به في مقام الاسلام اساءة الجسد عما يضاد الصوم من أول الفجر الى غروب الشمس وفروجه وسننه بهنة ومشروحة في كتب الفقه .

وأما وجه الحكمة فيه ومعنى التميد به في مقام الايمان والاحسان اللذين هما مقام النفس والروح بالنيه ( ٢ ) والحسبة لاجره على الله والصوم عن المنهيات ( ٣ ) الموجبة للمذاب في عالم الايمان فيتذكر الآخرة ويصوم عما يوجب المذاب في الدار ( التي آمن بها ) ( ٤ ) .

وقيل : انها كلمة جارية على اللسان لا يقصد بها الحلف كما جرى على لسانهم عقرى حلقى وما أشبه ذلك ،

وقيل : ان فيه اشعار اسم الرب كأنه قال : ورب أبيه .

وقيل : هو خاتم النبي صلى الله عليه وسلم لأن النهي عن الحلف بالأباء إنما هو لخوف تعظيم غير الله وهو صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك .

وقيل : غير ذلك ،

شرح الزرقاني ج ١ ص ٣٥٩

وانظر فتح الباري ج ١ ص ١٠٧

وجامع الاصول لابن الاثير ج ١ ص ٢٢٤

( ١ ) ذكره الدارقطني : وابن عدي وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب

الايمان وقال مؤلف فيض القدير : بعد ذكره الكتب التي أخرجه :

( ولما أورده ابن الجوزي في الموضوع تمقبه المؤلف - يقصد السيوطي -

بوروده من طرق ولا تخلو كلها عن كذاب أو مقهم بالوضع )

راجع : كشف الخفاء ج ١ ص ٩١ رقم ٢٤٥

وفيض القدير شرح الجامع الصغير ج ١ ص ٣٧٢ رقم ٦٨٥

والحلية لابن نعيم ج ٢ ص ١٤٠

( ٢ ) في / ظ : قبالية وهو الاصح

( ٣ ) العبارة وردت في غ هكدا : والروح بالبنية والجسميه لأجله جعل الله الصوم

عن المنهيات . .

( ٤ ) هكدا وردت في ظ ، ت ولعله المرواب فأثبتته أما في غيرهما : في الدار ( الذي

أمر به ) .

فصل :  
=====

وأما النعيم به ( ١ ) فى مقام الاحسان الروحانى المقلّى فأن يتذكر أن الصمد الحق هو الذى يطعم ولا يطعم فيتصف به ( ٢ ) من ذلك المعنى على قدر طاقته لأن الصوم معناه الامساك عن الاسترسال فيما حظى به على العبد وهو حفظ الجوارح وزمها وامساكها فى أيام الصوم دون ليلاليه لأن الصوم لا يكون الا بالنهار فاذا دخل الليل وغابت الشمس ارسلت الجوارح فيما حظرت عليها من المباح الى أن يلوح الفجر ، وكذلك يصام لرؤية الهلال فى أول الشهر أينما ويفطر لرؤيته فى أول الشهر الثانى ، والمراد بهذا السر العظيم ان الليل غيبته والنهار حضوره ، فالتهيار آية وجود البارئ وشاهدته والليل آية على وجود الأغيار دونه كما قال النبى عليه السلام :

(( ان الله خلق الخلق فى ظلمة ثم أفاض عليهم من نوره . . . . الحديث فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل . . ( ٣ ) الى آخره ))

- 
- ( ١ ) فى خ : وأما التصيد به وهو الأصح .  
( ٢ ) فى ظ ، ت : فيتصف بشئ من ذلك ، وهو الأصح  
( ٣ ) ورد هذا الحديث من طرق عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : . . . . . الحديث .  
قال الحاكم فى المستدرک : هذا حديث صحيح قد تداوله الأئمة وقد احتجوا بجميع رواته ثم لم يخرجناه ولا أعلم له علة . ج ٢ ص ٣٠ ، ٣١  
وقد رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن رقم الحديث ٢٦٤٢ وأخرجه أحمد فى مسنده ١٧٦/٢ و ١٩٧ وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد : رواه أحمد باسنادين والبزار والطبرانى ورجال أحمد اسنادى أحمد ثقات ج ٧ ص ١٩٣ باب سبب الهداية وذكره الخطيب فى المشكاة وقال الألبانى فى تخريجہ له : اسناده صحيح ج ١ ص ٣٧ رقم الحديث ١٠١ وانظر بيان معنى هذا الحديث وتأويل المتصوفة له فى فى القدير ج ٢ ص ٢٣٠ رقم الحديث ١٧٣٣



والصوم وصف من أوصاف الربوبية لا يتصف به على الكمال الا الله كما قال :

( . . . وهو يطعم ولا يطعم . . . ) ( ١ )

وكما ورد في الحديث :

( الصوم لى وأنا أجزى به ) ( ٢ )

فأضافه الى نفسه أى لا يتصف به أحد الا الله لأنه الفنى عن الكل  
أبد الآبدى ودهر الداهرين والمنزه عن جميع الأغراض والشهوات  
أزلا وأبدا ولا يتصف بهذا الا الله ومن سواه لا بد له من اكل وغرض ملكا  
كان أو غيره فالطئكة ومن اشبههم من المخلوقات طعامهم التسبيح  
والانكار وشرابهم المحبة الخالصة والمعارف والعلوم الصافية من الأكار  
ومن سواهم طعامهم ( ٣ ) وشرابهم ما يليق بهم فى دار الدنيا وفى كل  
دار وقد دعاهم ( ٤ ) الجارى الى الاتصاف بأوصافه وتمييدهم بها على

( ١ ) سورة الانعام من الآية ١٤

( ٢ ) هذا الجزء من حديث رواه البخارى ومسلم وغيرهما : البخارى كتاب الصوم

باب فضل الصوم رقم الحديث ١٨٩٤ و ١٩٠٤ وفى غير هذين الموضعين .

ومسلم فى كتاب الصوم أيضا باب فضل الصوم رقم ١٨٩٤

وهذا الوجه الذى ذكره المؤلف فى معنى الحديث من أن الصوم وصف

من أوصاف الربوبية لا يتصف به على الكمال الا الله هو أحد الوجوه العشرة

التي أوردها العسقلاني فى فتح البارى ( ١ )  
( ٢ ) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٤ ص ١٠٧

( ٣ ) انظر جامع الاصول ج ٩ ص ٤٥٤

( ٤ ) الجملة من قوله ( والآنكار ) الى قوله طعامهم : نقصت من : خ

( ٤ ) فى ت : وقد دعى البارى

٦٢٣-١٠٥

٧٢٣

٥٥٣-٨٢٣

٦٣٣-٣٥٣

قد ر طاقتهم ووسمهم والصوم من أوصافه ومن أصعب الأشياء على النفوس  
لأنه خلاف ما جبلوا عليه فان وجودهم لا يقوم الا بمادة بخلاف وجود الباري  
تعالى الفنى عن كل شىء ففرغ الله الصوم على عباده لكسر شهوات النفوس  
وقطعا لأسباب الاسترقاق والتعبد للأشياء فانهم لو داموا على أغراضهم  
لا سترقتهم الأشياء واستمبدتهم وقطعتهم عن الله كل القطع فالصوم  
يقطع أسباب التعميد لغير الله ويورث الحرية من الرق للشهوات  
( والمشتبهات ) ( ١ ) لأن المراد من الانسان أن يكون مالكا للأشياء  
وخليفة فيها لا أن تكون مالكة له لأنه خليفة لله ( ٢ ) فى ملكه فإذا استغرق  
فى أغراضه وملكته فقد أقلب ( ٣ ) الحكمة وصير الفاعل مفعولا ( ٤ ) والأعلى  
أسفل كما قال تعالى :

( ... أغير الله أبغىكم إليها وهو فضلكم على العالمين ) ( ٥ )  
والهوى اله مميود به استمبدت الأشياء ( الخلق ) ( ٦ ) فالصوم  
يورث قطع أسباب التعميد لغير الله وقد علم الله تعالى أن رمضان يفنى  
فى قطع ذلك اذا صامه الصائمون كما يجب ولذلك ورد فى الخبر :

(( اذا سلم رمضان سلمت السنه كلها )) ( ٧ )

- 
- ( ١ ) هكذا فى جميع النسخ الا " ع " ففيتها " والمشتبهات  
( ٢ ) فى ت : خليفة الله وقد تقدم التعليق على عبارة المؤلف فى تأويله لسننى  
الخليفة ص ٦٦ - ٦٧  
( ٣ ) فى ظ : فقد قلب الحكمة  
( ٤ ) فى خ : وصير الفاعل مفعولا يدل من الفاعل مفعولا وهو الأصح  
( ٥ ) سورة الأعراف الآية ١٤٠  
( ٦ ) فى جميع النسخ : " للخلق " ما عدا خ ففيتها الخلق ولمله الصواب فاشبهته  
( ٧ ) تقدم تخريجه قريبا

ومن زاد زادت حريره ما لم يخرج الى ضرر بالنفس والعقل بل الكمال المحصن في حق الانسان أن يملك الأشياء ولا تملكه ويسترقها بالخلافة ولا تسترقه فيتناول الشهوات في أوقاتها ويضمها في أماكنها وهذا هو وصف الربوبية يتصرف في ملكه بالتدبير ولا يشغله بل يملكه كل المملكه ويقهره كل القهر .

والمراد بالصوم الاتصاف بذلك الخلق على قدر طاقة الانسان وهو الوقوف عن تناول أغراض النفوس ليستغنى عنها بنفسه كما ورد :

(( ليس الفنى عن كثره المرض انما الفنى غنى النفس )) ( ١ )

ولما لم يكن له ذلك على الكمال كما هو للبارى لم يكن له يد من تناول ما يحتاج اليه فشهود الأشياء بفضية منشيها ( ٢ ) واحتجابه في غيب غيبه ليل وتناولها فطر لانه سكون اليها كما قال تعالى :

( هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه ) ( ٣ ) .

وظهوره للأشياء والاكوان بما يلوح من أنوار تجليه نهار والوقوف معسسه والامساك صوم ما دام النهار فاذا ردهم اليهم وعليهم فقد غيبهم عنه رحمة منه بهم لانه لا يطيق الدوام على تلك الحال الا هو الفنى الصمد

---

( ١ ) الحديث رواه البخارى في كتاب الرقاق باب الفنى غنى النفس رقم الحديث ٦٤٤٦ ورواه مسلم في كتاب الزكاة باب ليس الفنى عن كثره المرض رقم الحديث ١٠٥١ ورواه الترمذى في كتاب الزهد رقم الحديث ٢٣٧٣ وابن ماجه في كتاب الزهد باب القناعة رقم ٤١٣٧ وأحمد في مسنده ج ٢ ص ٢٤٣ ، ٢٦١ وفي غير هذين الموضعين .

( ٢ ) في ظ ورد بعد كلمة منشيها كلمة " نهار " وأظنها زيدت خطأ

( ٣ ) سورة يونس من آية ٦٧

الذى لم يلد ولم يولد فهكذا دأبهم فى كل سنة مع ما فى أوقات الصلوات من الخروج عن الأشياء أنفذا اليه والحج وغيره من المفروضات اذا اديت على الكمال أورثت الحرية الكاملة ولو لم يكن ذلك لما فرضه الله لأن رضاه (١) فى فرائضه وانما التقصير فى الفرائض هو الذى ملكه النفوس ونكس الرأس الا ترى أن الخصوم قالوا :

انما الصوم الحقيقى اساءه الجوارح عن النهى

وقال أبو الدرداء ( ٢ ) :

(( يا حبذا نوم ( ٣ ) الاكياس وفطرتهم كيف يصيبون ( ٤ ) صوم الحقيقى

وصبرهم )) ( ٥ )

( ١ ) فى ظهات : لأن رضى الله

( ٢ ) ترجمه : هو الصحابى الجليل عويمر بن زيد وقيل ابن عامر وقيل ابن مالك،

وغير ذلك - الانصارى الخزرجى كان قبل البعثة تاجرا بالمدينة ثم

انقطع للمداينة واشتهر بالشجاعة فى الاسلام قيل انه شهد أحمدا

وقد شهد مع الرسول صلى الله عليه وسلم مشاهد كثيرة ولاه معاوية

بأمر من عمر بن الخطاب قنصا د شق . لقب بحكيم هذه الأمة وكان

سيد القراء بد شق وهو معدود فى جمع القرآن فى عهد الرسول

صلى الله عليه وسلم وروى عنه أحاديث مات بالشام سنة احدى وثلاثين :

انظر : سير اعلام النبلاء ج ٢ ص ٣٣٥ رقم الترجمة ٦٨

صفة الصفوة ج ١ ص ٢٢٧ رقم الترجمة ٧٦

الحلية ج ١ ص ٢٠٨ رقم الترجمة ٣٥

( ٣ ) فى خ بدل نوم : صوم

( ٤ ) فى ظهات : يغيبون

( ٥ ) فى ظهات ، ت ، وسهرهم وقد ورد الأثر فى الحلية ج ١ ص ٢١١ هكذا :

(( يا حبذا نوم الاكياس وافطارتهم كيف يصيبون سهر الحقيقى وصيامهم ؟ ))

وكذلك ورد في الخبر :

(( ان الفريضة والكذب يفسدان الصوم والنظر بشهوة )) ( ١ )

الى غير ذلك، ما ورد في الأخبار .

فلو أن الفرائض أتت بها على حسب الأمر لكان فيها رضى الله عز وجل وغاية الدرجات ولذلك، استحبت كثرة النوافل لأنها جبر لنقصان الفرائض كما ورد في الأخبار وإذا فهمت هذا علمت أن فطام النفس عن الدنيا والمنهيات هو الصوم الحقيقي لمن لا حيلة له أنوار الاستهلال من اليقين بالله والدار الآخرة فصام لرؤية ذلك، مدة الحياة الدنيا وأفطر عند الله لرؤيته وذلك يوم عيده لاستهلال ( هلال ) ( ٢ ) آخر عند خروجه من الدنيا الى الآخرة وهكذا دأبهم ( ٣ ) في الجنة جزاء على ما استعبدوا عليه في الدنيا إذا كانوا مع الله بالمشاهدة وقفوا بأغراضهم ( ٤ ) شبيها بأيام رمضان وأداء الفرائض . وإذا أشهدهم الجنان كانوا مع الحور العين والأكل وغير ذلك شبيها بلياليه وبخروجهم ( ٥ ) من الفرائض الى المباحات وتنقلهم أيضا من درجة الى درجة أخرى فطر في تلك الدرجة لأنهم لم يذوقوها ( ٦ ) بعد .

( ١ ) أورده السيوطي في كتابه اللآلئ عن أنس مرفوعا وفي سنده سميد بن عنبسه

وقال السيوطي : سميد كذاب والثلاثة فوقه مجروحون ص ١٠٦ ج ٢ وكذا

ذكره الكفائي في تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الموضوعية ونقل قول

بعضهم ان هذا حديث كذاب ج ٢ ص ١٤٧

( ٢ ) كلمة هلال وردت في ظ ، ت

( ٣ ) في ظ ، ت : وهكذا مأبهم

( ٤ ) في ظ : وقفوا عن أغراضهم وفي خ : وقفوا على أغراضهم

( ٥ ) في ظ : ولخرجهم

( ٦ ) في ظ : لم يذوقوها بعد

هكذا يصومون لرؤيته ويفطرون لرؤيته . من الله علينا بالحرية الكاملة  
والكرامة الدائمة بسنة وفضله آمين .

واعلم ان اعتبار الصوم في الوجود كله عام ( ١ ) قد شمل الموجودات كلها  
ان الصوم هو الامساك ، ( والتقييد عن الخروج من وضعه ما قيد به كسل  
موجود وهذا اذا نظرت الموجودات كلها وجدت كل واحد منها قد لزم  
ما قيد به وأمر به فترى الثقل قد امتسك مقامه ولا ينتقل ) ( ٢ ) والخفيف  
لا يصعد عن مقامه وكل شيء مزموم بزمام الأمر ومسوك بالامساك الذي يمسك  
السموات والأرض أن تزولا وذلك كله صيام في حق كل موجود :

- ( ١ ) . . . وله اسلم من في السموات والأرض . . . ( ٣ )
- ( ان الدين عند الله الاسلام . . . . . ) ( ٤ )
- ( ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه . . ) ( ٥ )
- لأنه دين الله الذي افترضه على جميع خليقته ( ٦ ) .

- 
- ( ١ ) في خ : ان اعتبار الصوم "عام" في الوجود كله .
  - ( ٢ ) ما بين القوسين سقط من خ .
  - ( ٣ ) سورة آل عمران من الآية " ٨٣ "
  - ( ٤ ) سورة آل عمران من الآية " ٩١ "
  - ( ٥ ) سورة آل عمران من الآية " ٨٥ "
  - ( ٦ ) في خ : جميع خلقه .

فصوم العالم ضبط نفسه وامساكه ذاته على الانحياز الى ياربه وتقبضه  
عن أن يسترقه شىء غير الله وهذا اذا نظرت به حقيقة النظر وجدته  
عانا فى جميع جواهر العالم كله كونا وشرعا وحالا ومقالا الا الثقلين  
فانهم خالفوه شرعا لا كونا ولهذا المعنى ورد فى الأخبار أن لله فى كل  
ليلة من رمضان عتقاء من النار (١) . لا نقطاع أسباب الهوى الذى (٢)  
استرقت الخلق الا ما شاء الله .

- 
- (١) ورد فى سنن الترمذى كتاب الصوم رقم الحديث "٦٨٢" وكذا فى سنن ابن  
ماجه حديث رقم "١٦٤٢" وفيه ( . . . ) والله عتقاء من النار وذلك فى كل ليلة )  
(٢) فى ذلك : التى

## الشعبة الثانية : الحج :

=====

فأما كونها من شعب الاسلام فما تقدم من حديث جبريل عليه السلام دليل عليه وغيره من الأحاديث ، وقوله :

(( من مات ولم يحج ولم يحدث نفسه يحج فليمت ان شاء يهوديا أو -

نصرانيا )) (١)

وفرضه مرة واحدة في العمر مع وجود الاستطاعة .

وله فرائض وسنن واسرار كثيرة لانه ركن عظيم من أركان الدين ولا بد من وصف كيفية العمل فيه ظاهرا ونهيه على أسرار في كل عمل

(١) رواه الترمذى فى كتاب الحج باب ما جاء فى التفليظ فى ترك الحج رقم

الحديث ٨١٢ وهو عن على قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

( من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا أو نصرانيا . . . . . الحديث .

ثم قال الترمذى : هذا حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وفى اسناده مقال .

وقال محقق جامع الأصول ج ٣ ص ٦ رقم ١٢٦٦ فى تخريجه للحديث :

( . . . وقد ذكر الحديث الحافظ ابن الجوزى فى الموضوعات وقال العقيلي

والدارقطنى لا يصح فيه شئ \* وللحديث طرق كلها ضميعة ذكر بعضها الحافظ

فى ( التلخيص ) ومنها مرسل ابن سابط ثم قال : وله طريق صحيحة الا أنها

موقوفة رواه سميد بن منصور والبيهقى عن عمر بن الخطاب ( وذكرهما ) ثم قال

ابن حجر : وانما انضم هذا الموقوف الى مرسل ابن سابط علم ان لهذا

الحديث أصلا ، ومحلته على من استحل الترك وتبين بذلك خطأ من أدعى

انه موضوع والله اعلم ) أ . هـ

وقد أول قوله : يموت يهوديا أو نصرانيا : على الاستحلال كما تقدم أو على

سبيل التفليظ والتفسير والتحريض على المبادرة الى اداء الفرض أو انه على

سبيل التمثيل لأن اليهودى والنصرانى لا يحج فمن مات ولم يحج كان كاليهودى

والنصرانى .

انظر : اللآلى للسيوطى ج ٢ ص ١١٨ وتنزيه الشريعة لابن عراق ج ٢ ص ١٦٧



من أعماله وموقف من مواقفه عند ذكر أعماله الظاهرة ليرتبط الظاهر الذى هو مقام الاسلام بالباطن الذى هو مقام الايمان ( وبالحسن ) ( ١ ) الباطن الذى هو مقام الاحسان والنفس والروح . . . ( ٢ ) ان شاء الله .

فأول ما يجب ان تفهم ان البيت مكة أعزها الله ببطن واد كما وضعه الله :

( . . . . . ببطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم . . . ) ( ٣ )

و : ( . . . . . بواد غير ندى زرع . . . ) ( ٤ )

والباطن مما يغفى فلا يظهر وكذلك الوادى ما انخفض من الأرض والبلاط محيطه به من جميع النواحي من المشرق والمغرب والجنوب والشمال وله أربعة اركان :

الركن اليمانى منه يلى جهة اليمن والقطب اليمانى .

والركن ( الشامى ) ( ٥ ) يلى جهة الشام

والعراقى يلى ( جهة ) ( ٦ ) المشرق من طلوع الفلك .

والركن الرابع يلى جهة المغرب حيث يقرب الفلك ،

وأعلاه يلى البيت المعمور فى السموات ،

( ١ ) هكذا ورد فى ظ ، ت ، وفى ع : بالحج

( ٢ ) اثبتت هنا كلمة " بالباطن " ولا أجد لها معنى هنا فحذفتها ولم تذكر فى النسخ الأخرى .

( ٣ ) سورة الفتح من الآية ٢٤

( ٤ ) سورة ابراهيم من الآية ٣٧

( ٥ ) هكذا فى جميع النسخ ما عدا ع ففيها " الشمالى "

( ٦ ) وردت كلمة جهة فى ظ

وكذلك القلب في باطن الانسان في خفية ( شبيها ) ( ١ ) بمكة التي هي  
بؤاد وبطن مكة يمينه يلي جهة ملثكة اليمين التي هي الجنة ( ومواطن ) ( ٢ )  
الضمن والبركة وشماله يلي جهة ملثكة الشمال الفلاظ الشداد الذين  
هم خدمة قبضة الشمال وهي النار ، والركن الآخر يلي جهة الدنيا  
شبيها بالركن العراقي من جهة المشرق كما قال النبي طيه السلام :

(( الفتنة ها هنا وأشار الى جهة المشرق )) ( ٣ )

وباب الكعبة في ناحية العراق وكذلك باب القلب ما يلي الدنيا مسن  
جوارحه لأن من جهة الدنيا تظهر الظواهر كلها وتطلع بالايجاد فسي  
عالم الدنيا .

والركن الرابع ما يلي الأقدار السابقة واللوح المحفوظ والقضايا الواردة  
عليه من الأزل القديم لأن ما يرد عليه من هذه الجهة مفيب عنه شبيها  
بالمفرب التي ( ٤ ) تفرب فيه الأفلاك وجميع الحركات ، وأعلى القلب يلي  
جهة العرش وهو موضع نظر الله تعالى .

- 
- ( ١ ) هكذا في جميع النسخ ما عدا ع ففبها " شبيها " .  
( ٢ ) هكذا في جميع النسخ ما عدا ع ففبها " وبواطن " .  
( ٣ ) أخرجه البخاري في كتاب الطلاق باب الاشارة في الطلاق والأمور رقم  
الحديث ٥٢٩٦ وفي كتاب الفتن باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتنة  
من قبل المشرق رقم ٧٠٩٢ و ٧٠٩٣ وأخرجه مسلم في كتاب الفتن باب الفتنة  
من المشرق . . رقم الحديث ٢٩٠٥ وأخرجه مالك في الموطأ كتاب  
الاستئذان باب ما جاء في المشرق رقم الحديث ٢٩  
وأحمد في مسنده ج ٢ ص ٢٣ ، ٩٢ ، ١١١ ، ١٢١٠  
( ٤ ) في ظ : الذي

ومثل الحرم الدائر المحيط بالبيت مثل ما أحاط بالقلب من تجويف الجسد  
ومثل تحريم الحرم حول البيت ان لا يقطع شجرة ولا ينفر صيده مثل تحريم  
دمه وعرضه وكل شيء منه من أجل قلبه الذي هو محل الايمان وكذلك  
حرم مكة انما حرم وعظم من أجل بيت الله وكما أن الحرم لا يأوى صاحب  
خربة ( ١ ) بل تقام فيه الحدود كذلك لا حرمة لمن أمر الشرع بأخذ الحقوق  
منه بأي وجه كانت ، ومثل احاطة آفاق السموات كلها من جميع الجهات  
بالبيت مثل احاطة عالم الملكوت بالقلب في الغيب .

ومثل ارتفاع الجبال على مكة في ( نواحيها ) ( ٢ ) كلها مثل الجبلات والفرايز  
الحسنة التي جبله الله عليها .

وفيه بثرزمزم يستخرج ماء بالدلاء وهو ماء مختزن في محله لا ينال الا بالاستقاء  
والأسباب وهو مثال ( ٣ ) علم الشرع الظاهر لا ينال الا بأسباب الطلب وفي  
ظاهره شبه ( ٤ ) زقاق ( ٥ ) وهو مثل ( لصعوبة ) ( ٦ ) العلم على النفوس .

( ١ ) ورد في حاشية صحيح مسلم بشرح النووي بتصحيح محمد فؤاد عبد الباقي  
الخربة : هي بفتح الخاء واسكان الراء هذا هو المشهور ، وقيل بضم  
الخاء أيضا حكاه القاضى وصاحب المطالع وآخرون .  
وأصلها سرقة الابل ويطلق على كل جنائية قال الخليل هي الفساد فى  
الدين من الخارب وهو اللص المفسد فى الأرض ج ٢ ص ٩٨٨  
وانظر فتح البارى المجلد الرابع ص ٤٤ - ٤٥ ومشارق الأنوار للقاضى  
غياض الجزء الأول مادة " خرب " ص ٢٣١

( ٢ ) هكذا فى خ وهو الصواب وفى ع فى نواحيه كلها .

( ٣ ) فى خ : وهو مثل

( ٤ ) فى ظ : " يشبه "

( ٥ ) الزقاق : الماء المراد الخليط الذى لا يطاق شربه من أجوجته .

راجع : تهذيب اللغة مادة زقاق

( ٦ ) هكذا فى جميع النسخ ما عدا ع ففيها " بصعوبة " .

وما زرم لما شرب له ، وكذلك العلم لما نوى طالبه به ( وزم ) العلم فسى  
خزانة الحفظ عند حامليه والوعاء شبيه بحفظ ما زرم وحفظه بأيدي  
أهل السقاية الذين يسقون الحاج .

وفى جدار البيت الحجر الأسود مبنى فيه مثاله : سويداء القلب وفيه  
يكون الوجد والمواجيد التى تظهر بتأثير يدى ( ١ ) القدرة الأزليمة ،  
والوجد عبارة عن تقبيل اليد ، ومثل مواطن الحج ومواقفه مثل منازل  
ومقامات، تحلبها النفوس والأرواح والعقول والأسرار والخواطر والارادات -  
والحواس والهمم الطائفون فى الملكوت ( ٢ ) المحيط بالقلب والكعبة بهيت  
الله فى الأرض ، وكذلك القلب بيت الله على الحقيقة لأن بيت مكة لا يسمه :  
( ( لم تسمى أرضى ولا سماءى ووسمى قلب عبدى المؤمن ) ( ٣ )

ودعى الله الناس الى الحج وفرضه عليهم بشرط الاستطاعة .

ومضى الحج فى اللغة : القصد الى المحجوج له والزيارة له فى موطنه  
كما قيل :

كانت العرب تحج الى النعمان وهو ملكها اى تقصده لقضاء حوائجها  
وهو مشتق من المحجة التى يقطعها الحاج فى طريق زيارته وقصده  
الى بيت الله الحرام وكذلك جملة أسرار الانسان نوديت بالقصد الى الله  
فى ( القلوب ) ( ٤ ) وفيها يوجد كما ورد :

( ١ ) كلمة " يدى " لم تذكر فى ت

( ٢ ) فى ظ ١١١ بالملكوت

( ٣ ) تقدم ص ١٨٩ وذكرت كلام ابن تيمية فيه وأنه ليس له سند وأن من قال ان ذات

الله تحل فى قلوب الناس فهو أكفر من النصارى . .

وانظر ايضا منهاج السنة النبوية ج ٣ ص ٩٥

( ٤ ) هكذا فى جميع النسخ ما عدا ع فففيها : فى القلب

(( اطلبني عند المنكسرة قلوبهم من أجلى )) ( ١ )

وأمر إبراهيم عليه السلام بتطهيره للطائفين والعاكفين ( والركع السجود ) ( ٢ )  
وكذلك، فعل نبينا عليه السلام حين دخله عنوة على المشركين طهره مسن  
الأوثان والأصنام وأرجاس الجاهلية عام الفتح حين فتح الله عليه مكة كذلك،  
إذا فتح الله على الإنسان قلبه بالنصر على إبليس، وصفات الجهل ودقائق  
الشرك، طهره من التماثيل التي تمثلت في القلوب وعكفت عليها النفوس التي  
توهمت أنها تنير وتتفع، وقيل إن الحجر الأسود أسود من أيدي المشركين  
وكذلك، سويدا القلب بخواطر الشرك، والجهل ونزعات ( ٣ ) الشيطان ومثل ( ٤ )  
كون الناس في أمصار البلاد وغيبتهم عن البيت مثل غيبة أسرار المبد وتصرفها  
في عالم الدنيا والمباح ومثل ترك الأوطان والقصد إلى مكة للحج مثل خروج  
أسرار المبد من الدنيا إلى الله وهو الحج الأكبر على الحقيقة لمن أعطيه،  
فأول أمور الحج قطع الطريق إلى البيت ومثله قطع منازل السلوك، إلى الله  
وما يلقي في الطريق من المخاوف والأهوال والتمسير مثل ما يلقي في طريق  
الله من الوسواس والمكابدة ونزد ذلك، لمن سهل الله عليه الطريق إلى الوصول

( ١ ) كلمة " من أجلى " لم ترد في خ وروى هذا عن وهب بن منبه قال :

وقال داود : الهي أين أجذك إذا ما طليت، قال : عند المنكسرة قلوبهم  
من مخافتى

انظر : صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٩٣

( ٢ ) جملة " والركع السجود " وردت في ت

( ٣ ) في ث : ونوازع الشياطين وفي خ نزعات

( ٤ ) في خ فمثل

اليه ، ومثل وصوله ( الى ) ( ١ ) الميقات وتركه الأوطان وراء ظهره مثل  
وصول أسرار العبد الى الاشراف على استنشاق روائح الطكوت فيرى أمور  
الدنيا وراء ظهره بتركه المبالاة بها ( ٢ ) . وأول ما يعمل الحاج فسى  
الميقات التجرد من ثياب المخيط ، وكذلك مثاله في الأسرار ( ٣ ) التجرد  
من الالتباس ( ٤ ) بما يشغل عن الدخول في طريقه أهل السير ( ٥ ) الى  
الله تعالى في منازل ( أهل ) ( ٦ ) السلوك .  
ثم بعد ذلك الفصل للاهرام ومثاله : التطهر من أوساخ الملل الطوثة  
له في دار الدنيا ليتأهب للوصول مطهر ( ٧ ) السر ،  
ثم بعد ذلك ليس أثواب ( ٨ ) الاحرام وهو مثال للابس ( ٩ ) الأسرار  
لأسباب الزهد ثم ( بعده صلاة ) ركعتين ( ١٠ ) وهو مثال التزام  
الذل والتواضع في طريق الله لمن دخلها وترك الكبر ( ١١ ) لأنه لا يلحق  
بطريق الله ،

- 
- |        |  |
|--------|--|
| ( ١ )  | حرف الجر " الى " مثبت في جميع النسخ ما عدا ع               |
| ( ٢ )  | في خ لها   |
| ( ٣ )  | في بقية النسخ للأسرار                                      |
| ( ٤ )  | في ظ : من التلبس   |
| ( ٥ )  | في ت : أهل المسير  |
| ( ٦ )  | كلمة " أهل " وردت في ت                                     |
| ( ٧ )  | في خ : للمطهر السر   |
| ( ٨ )  | في بقية النسخ ثياب وكلاهما يصح                             |
| ( ٩ )  | في بقية النسخ : للباس                                      |
| ( ١٠ ) | هكذا في ظ وفي خ ، ت : ثم صلاة ركعتين وفي ع : ثم صلى ركعتين |
| ( ١١ ) | في ظ : التكبر  |

ثم بعد ذلك، عقد الاحرام والدخول فية بالنية ومثاله للاسرار الالتزام للالزم طريق الله ( ١ ) لأن من دخل طريقا التزم أموره بالمزم والحمزم .  
ثم بعد ذلك، التلبية ومعناه أن الله تعالى دعى الخلق اليه والاعراض ( ٢ ) عن غيره فاجابته لبيك اللهم لبيك، اجابة لدعوة الله ومعنى رفع الصوت بها لأن العبد في محل الضيقة لم يمل بعد الى الله فرفع ( ٣ ) الصوت بالتلبية والاستجابة له ( ٤ ) :

( يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول . . . ) ( ٥ ) الآية .  
ومعنى رفع الصوت بها " شغال " للقواطع الشاغلة كي لا تصده في طريق الله لا يسمعه تعالى فان الله ليس بأصم ولا غائب .  
ثم ترك، الصيد وقتله ومثاله ترك الحيل في أخذ الدنيا وصيدها بالديس ولذلة، أمر بالزاد في الحج :

( . . . وتزودوا فان خير الزاد التقوى . . . ) ( ٦ )

ثم ترك، التطيب والرفاهية وهو مثال ترك الاسراف والانحلال من لوازم طريق الله والركون الى خدع النفوس بركوب المحظور المحرم ومن واقع شيئا من ذلك في الحج لزمه ( ٧ ) الفدية والجزاء ومثاله في طريق الله محاربة النفوس بالتوبة ورد الظلامه والاقلاع . ( ثم ) ( ٨ ) لا يزال كذلك، سالكا

- 
- ( ١ ) في ط : الالتزام لملازمة . . وفي ت : " التزام لملازمه . . ."  
( ٢ ) في خ : وللاعراض  
( ٣ ) في ت : فيرفع  
( ٤ ) في خ : فرقع الصوت . . هي الاستجابة له . .  
( ٥ ) سورة الأنفال آية ٢٤  
( ٦ ) سورة البقرة من آية ١٦٧  
( ٧ ) في ط : لزمته  
( ٨ ) هكذا ورد في جميع النسخ ما عدا ع ففيها لم يذكر حرف العطف " ثم "

طريقه حتى يدخل مكة فيغتسل اغتسالا آخر لدخوله مكة وهو مستحب وهو مثال لأخذ الأهمية من أجل الاحساس بقرب المرور فاذا دخل مكة دخل من موضع يقال له كداء ومعناه الكدا (١) عند مشاهدة المواطن الملوكة فاذا دخل مكة أصابه عن التلبية لأنه استشعر السر الحضور (٢) حين حل بساحة الطاء، انه ليس من الأدب رفع الصوت مع الكبراء بحضرتهم ولان حضوره يقطع عنه الشواغل التي توجب له رفع الصوت في محل الغيبة، ثم بعد ذلك يمشى الى البيت ويبدأ بالحجر الأسود يقبله ومثاله :

أن من دخل على ملك من الملوك أول ما يسرع الى تقبيل يده (٣) وهذا في سويداء القلب أبين لأنه بين اصبعين من أصابع الرحمن وفيه تبد وأبداى المواهب وأثار يد القدرة الأزلية في محفل أسرار الغيب ثم يطوف الجسد بالبيت ومثاله في القلب جولان الأسرار في عالم الملوك حول العرش ويبدأ الطائف بالحجر ثم يحود اليه أبدا ومن الصحابة وكثير من العلماء ممن يستلم الركن اليماني وغيره وقد استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن اليماني أيضا فمن استلم الأركان ولم يقتصر على الحجر أشار الى أنه يتلقى ويركن اليه بسره في كل شيء وينبسط بالاقبال والهشر اليه ومن اقتصر على الركن كان السرا أشار (الى التمزير والتوقير) (٤) كما يصنع من يقبل بيد الملك (٥) اذا دخل عليه (٦) ثم يحف به ويطوف حوله ولا يقربه تمزيقا وتوقيرا واجلالا (٧) حتى يحود اليه مرة اخرى .

- 
- (١) في تهذيب اللغة للأزهري ورد قوله : يقال : اكدي أى ألح في المسألة  
(٢) في خ : " بالحضور"  
(٣) في خ : يديه  
(٤) في خ وردت العبارة هكذا : ومن اقتصر على الركن أشار الى ان المعتزير والتوقير  
(٥) في خ ، خ : يقبل يد الملك،  
(٦) في خ : دخل اليه  
(٧) كلمة " توقيرا " لم تذكر في ت وكلمة " اجلالا " لم تذكر في خ



وصفة الطواف : ثلاثة خبيا وأربعة مشيا مثاله في السر اذا شاهد من صافح يمينه استفرغ الجهد بوقار ( في الحف به ) ( ١ ) لما خالطه من الوله ، ثم ( كلما مضى ) ( ٢ ) يستأنس بتسكين الله بما يوجد من السكينه واللفظ والطمأنينة والرحمة فيثقل بما يرد عليه من الرحمة ورد في الخبر :

(( ان الطائف بالبيت يخوض في الرحمة )) ( ٣ )

ثم يتنهي الى مقام ابراهيم فيصلي فيه ركعتين مثله ( ٤ ) ان السر حين صافح سبحات اليد تخللت مودته أسرارها وبرأ همه بتوصيله الى مقام من الخلّة ( ٥ ) فتواضع وسجد وذل شكرا له على انزاله تلاء المنزلة وتوصيله اليها ( ٦ ) . ثم يرجع الى الحجر الأسود فيقبله كذلك السر يرجع الى اليد فيقبله تقبيل رؤية المنّة التي أنزلته منزلة الخلّة واليقين ، ومن رأى المنّة وقبلها فقد رأى يد الذي امتن عليه وقبله .

ثم يخرج الى الصفا للدعاء كذلك السر اذا نزل المقام المتقدم وشاهد المنّة بتقبيل اليد خرج من ذلك الى ربه بتركه الدعوى ( ٧ ) وبالفقر من جميع الأحوال

( ١ ) في ط ، ت : في الحف به وفي خ : في الحث به وفي ع : في الحب به والصواب الأول .

( ٢ ) هكذا ورد في ت . وفي خ ورد : " ثم ما مضى " وفي ع : " ثم مضى " والصواب ما اثبت في المصلى .

( ٣ ) ورد هذا المعنى في حديث اخرجه ابن ماجه في سننه كتاب المناسك باب فضل الطواف رقم الحديث ٢٩٥٧ وفيه :

( . . . ) ومن طاف فتكلم وهو في تلاء الحال خاضع في الرحمة برجليه . . . )

( ٤ ) بقية النسخ : مثاله

( ٥ ) في خ ، ت : الى مقام الخلّة

( ٦ ) في ط ، ت : توصيله اياها

( ٧ ) في ت : بترك الدعوى

فيصفي قلبه من دقائق الشراء الخفى وانمافة الأشياء الى نفسه تسم  
يسرع في السير الى المروة فيقف عليها مثاله أن السر صعد عن الأشياء  
بخروجه منها وارتقى بترقيته على الصفا ، ومنها هرب أيضا من صفا سره  
أن يراه لنفسه مقاما أو يرى أنه وصل اليه بصفائه ( ١ ) فيفر الى المروة  
ان ليس من المروء أن يرى شيئا من الأشياء باستحقاق أو يدعى بحضرة  
مالكه وواهبه ( ٢ ) بل ذلك، قبيح فيفر حين يرى ذلك، قبيحا الى  
المروة ثم يفر أيتها ( من المروة الى الصفا ) ( ٣ ) فيصفي سره منها  
ناهبها وراجعا يفر من نعوت رسومه وصفاء أحواله حتى يخرج منها فان  
كان معتبرا خلق أو قصر وان كان حاجا بقى على احرامه وسياقى الخلق  
فى موضعهم ان شاء الله ، وعند ذلك، تمت وظائف القدوم ويسمى هذا  
طواف القدوم <sup>لقدوم</sup> الخلق على البيت وقدوم السر على القديم الذى تقدم اليه  
بنعمه واستنزله فى جواره حتى خرج من الأشياء اليه ( ٤ ) ويسمى أهل  
مكة جيران الله لانهم سكنوا بيته كذلك الأسرار اذا قدمت عليه وتمت وظائف  
قدومها لم تسكن لأحد ( ٥ ) الا الى الله ( ٦ ) كما قال القائل :

(( طلبت لنفسى موضعا فى الطكوت فلم أجد ( أحدا ) ( ٧ ) فضربت  
خيمتى بازاء المرش ))

فهذا مثال النزول بمكة حتى يخرج منها الى عرفات .

- 
- |       |   |
|-------|---|
| ( ١ ) | فى ت : بصفاته                             |
| ( ٢ ) | فى ت : مالكها وواهبها                     |
| ( ٣ ) | كذا ورد فى ظ ، ت أما ع مخ ففيها من مروءته |
| ( ٤ ) | فى خ : من الأشياء الى مكة ويسمى . . .     |
| ( ٥ ) | فى ظ : الى أحد                            |
| ( ٦ ) | فى خ : الا اليه                           |
| ( ٧ ) | كلمة " أحدا " وردت فى ت                   |

ثم يخرجون من مكة الى عرفات ، كذلك الأسرار اذا حلت بجوار الله  
استدعاهم للمرضى عليه لتصرف مالها وعليها فتذكرت ما سلف لها  
فبتذكره ( ١ ) خرجت عن قرب ( ٢ ) الجوار الى مشاهدة ما سلف لها .  
وعرفة أعظم مواقف الحج لأنه عرش على الله ووقوف بين يديه وينزلون  
في طريقهم بموضع يقال له خيف بنى كنانة في منى حيث نزل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو قبل عرفة مثاله أن الأسرار اذا تهيات للمرضى  
على الله اعترضها في الطريق الخوف منه لا بد ولا محالة لكن الخيف ،  
محل في منى كذلك الأسرار اذا خافت ( ٣ ) لم تقنط وتمنت على الله  
بحسن الظن عظيم المغفرة والوسائل .

ثم يدخلون ( ٤ ) الى عرفة كذلك الأسرار اذا حلت بمقام الخوف وحسن  
الظن بالتمنى ( ٥ ) عليه والرجاء فيه لا ح له معرفة ( ٦ ) الله بما هو  
له أهل فلا يزال متوجها حتى ينزل بها فينزلون بمعرفة وينتظرون زوال  
الشمس للوقوف شبيها بانتظار الأسرار حين حلت بمعرفة الله بالخوف  
والرجاء بما يرد ( ٧ ) عليها منه فاذا زالت الشمس أخذ الامام فمضى  
الخطبة ومثاله في السر الانذار لمجيء ( ٨ ) تجلى الملك الديان ليتأهبوا  
لقدومه عليهم ويملمهم الأدب بين يديه وكيف يقفون له بالا جلال والتعظيم ،

- 
- |       |  |
|-------|--|
| ( ١ ) | في بقية النسخ : فبتذكرها                     |
| ( ٢ ) | في ت : من قرب                                |
| ( ٣ ) | في ت : اذا خافته                             |
| ( ٤ ) | في خ : حتى يدخلون الى عرفة وفي ت : ثم يدخلون |
| ( ٥ ) | في ت : بالتمنى                               |
| ( ٦ ) | في خ : معرفته                                |
| ( ٧ ) | في بقية النسخ لما يرد                        |
| ( ٨ ) | في ظ ، ت : بمجيء                             |

ثم يأخذون في الصلاة بعمد الخطبة وكذلك السر اذا تجلى له ظهور الملك خضع وسجد لجلاله وهي صلاة تحية لتجليه الا أنها مفروضة لأنه لم يظهر لهم الا في وقت فرضه الواجب له عليهم لأنه موطن ( ١ ) عرض ومحاسبة فلا يقدم أحد على الهدية التي هي النافلة لهيبة العرض والحساب ، ويقدمون العصر الى الظهر ويجمعونهما لأن من قدم بين يدي الله سبحانه للمحاسبة والعرض لا ينشأ نفسه في المحاسبة وطلب الخلاص ثم يقطعه ( ٢ ) بين يدي ملك الملوك فلم تكن الحكمة الا في جمع الصلاتين لهذه الملة ، فاذا تمت الصلاة أخذوا في الوقوف والدعاء والاقترار بالنوب الى غروب الشمس كذلك الأسرار اذا عرفها الله في مقام مشاهدة ( ٣ ) تجلى مالها وما عليها وما عمل في حقه وما واقع العبد في عمره كله حتى لا يبقى شيء من مخباته الا تذكرها السر في ذلك المقام فيقر بها لباريه فلا يزال يدعو ويتضرع حتى يجد آثار سمح الباري تعالى وكريم صفحه وكثيف ستره فيجد آثار معنى ما أوحى الله الى ملئكته ( ٤ ) في يوم عرفه ، ورد أنه يشرف على أهل عرفة فينظر اليهم فيقول لملئكته : (( انظروا الى عبيدي شعثا غيرا . . . )) الحديث الى آخره ( ٥ ) فاذا غابت الشمس نفروا الى مزدلفة وذلك اشارة في السر الى غيبة حرارة

- 
- ( ١ ) في خ موضع  
 ( ٢ ) في خ ثم يقطع  
 ( ٣ ) في ظ في مقام المشاهدة  
 ( ٤ ) في ظ ، ت : لملئكته  
 ( ٥ ) أخرجه أحمد في مسنده ج ٢ ص ٣٠٥ و ٢٢٤  
 وأخرج نحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٥٧ باب فضيلة الوقوف بعرفة والمزدلفة .

المحاسبة والمرء على الأسرار والأرواح والنفوس ووجد الفرح بفبيسة  
ضوء كشف المصبرات فيه ومخبرات النفوس فإذا أسبل الليل عليهم البستة  
البسة الأسرار أردية الستر الكثيف للقبائح وتغفرت بمغافر المغفرة  
فيتوجهون الى مزدلفة ويصلون ( بها ) ( ١ ) المقرب والمعشاء بعد  
مضيق الشفق لأنه حينئذ يتم ( زهاب ) ( ٢ ) نمو الشمس بالكلية ويذهب  
حرها وكذلك بكمال التماس الستر الكثيف ووجود برد العفو يصل المبد  
الى منازل الزلف والزلفى من الله وكذلك الحاج يصل الى مزدلفة بعد زهاب  
الشفق فإذا وصلوا مزدلفة جمعوا بين الصلاتين لأنهم حينئذ كمل تطهرهم  
عن المخالفات بزوال جميع حرارة تمب الكد والتعب ( من ثقل المحاسبة  
فكانت السنة تأخير صلاة المقرب وجمعها مع المعشاء ) ( ٣ ) لهذه اللطيفة  
لتكون الصلاة بعد كمال الطهارة وفراغ السر من الكد والتعب ( ٤ ) الذى  
تقدم ذكره ولذلك يفتسل الحاج بالمزدلفة وهو من الأغسال المستحبة  
فى ( أعمال الحج ) ( ٥ ) وهذا الفصل تأهب لنزول منزلة الزلفى والزلفى  
منزلة رفيعة من القرب :

( وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرىكم عندنا زلفى . . . ) ( ٦ )

- 
- |       |  |
|-------|--|
| ( ١ ) | كلمة ( بها ) وردت فى بقية النسخ  |
| ( ٢ ) | كلمة لا بد منها لاستقامة المعنى  |
| ( ٣ ) | فى ظ : المعشاء الآخرة  |
| ( ٤ ) | ما بين القوسين من قوله من ثقل - الى قوله من الكد والتعب : لم تذكر فى ت |
| ( ٥ ) | هكذا وردت فى ظ ت وفى خ : أعمال الحج                                    |
| ( ٦ ) | سورة سبأ آية ٣٧  |

ثم يبيتون بالمزدلفة طول ليلتهم فإذا لاح الفجر صلوا الصبح ثم يقفون  
 بالمحرم الحرام الى قرب طلوع الشمس ( ١ ) ، كذلك الأسرار إذا ظهرت  
 ونزلت محل القرب ووجدت برد المغو والتبست ( باردة )<sup>(٢)</sup> الستر نظرت  
 شزرا بشموورها الى محارم الله وذكرته عند أمره ونهييه وهذا الذكـر  
 من أفضل الأذكار اعنى ذكر الله عند أمره ونهييه اذا ذكرت الأسرار  
 أمره ونهييه شمعت بالمحارم والنواحي فهو ذكر في محل شموورها كي لا تتدنس  
 بعد التطهير فلهذا كان الوقوف بالمحرم الحرام بعد المزدلفة ثم يدفع  
 الحاج الى منى ويسرع ببطن محسر ومثاله أن الأسرار اذا تذكرت بالمحرم  
 الحرام أمر الله ونهييه في محل شموورها نفرت عن ذلك وهربت عن أن تقع  
 فيها أعنى الحرمات ( ٣ ) شبيها ببطن محسن الذي يسرع الحاج المشى  
 فيه لأن السر يتذكر المحارم فينفر ( ٤ ) عنها ويتحسر على ما واقع ( ٥ ) منها  
 ثم يرم الحاج جمرة العقبة من أسفلها لان موضع الحشرات في السر سفل  
 وأما رميه جمرة العقبة بعد هروبه من المحرم وخروجه من بطن محسر  
 فمثاله أن السرا اذا شمّر بذكر المحارم وهرب منها وتحسر عليها تذكر  
 الذي أوقفه في المخالفات فآه يسره وجو ابليس لأنه مع المعمار لا يفارقها  
 أعنى ابليس ، وعند رؤية السرا بليس يوسوس ابليس اليه ويذكره الرجوع اليها  
 فيرجمه رجما بالغيب برد وساوسه عليه التي هي جمرات من جمرات  
 جهنم فيحرقه برد ما عليه في السر ويفضض عليه لله والغضب جمرة تتوقد ولذلك  
 سميت جمرات .

- 
- ( ١ ) من الشبهة السادسة في ص ١٧١ كما نهيت عليه هناك  
 الى قوله هنا : الى قرب طلوع الشمس نقص من أ  
 هكذا في ظه ، وفي ع : والتبست به اردية وفي خ : واليست بأردية  
 ( ٢ ) في خ : المحرمات  
 ( ٣ ) في خ : فيفسر  
 ( ٤ ) في ظه : وقع والصواب واقع  
 ( ٥ )

ثم يذبح ان كان معه هدى ومثاله ( ان كان معه هدى ) ( ١ ) :

انه اذا رمى وجهه ابليس بجمراته تذكر بنفسه ( ٢ ) من يقبل وحى الشيطان  
فاذا هى الصفات البهيمية التى لا تدرى ما يراد بها فيخدعها ( ٣ ) -  
الشيطان ببلادتها ( ٤ ) فيذكيها بالنحر والذبح كي يحصل لها ( ٥ )  
الذكاء والفتنة بذكائها ،

ثم يخلق رأسه أو يقصر منه ومثاله فى السر أن الدماء النفيسية ( ٦ ) البهيمية  
اذا اهرقت فى الله لتضييق مجارى المد وفيها قطع العلائق عنه التى  
يتملق المدوبها ، وهى النواصي التى يعقد عليها فى كل ( ليل ) ( ٧ )  
الفيلة ونوم الحياة الدنيا :

عليه ليل طويل أى تعيش كثيرا فارقد وأخلد الى أغراضك فاذا قطـع  
العلائق من سره فقد تحرر من ابليس بجز ناصية الرق له ولم يبق لـه  
من الحج الا طواف الافاخرة بالبيت العتيق فيتوجه الحاج الى طواف -  
الافاخرة ، كذلك السر اذا تحلل ( ٨ ) من العلائق توجه حرا الى  
سيده فيطوف به ،

- 
- ( ١ ) هذه الجملة لم تذكر فى بقية النسخ  
( ٢ ) فى بقية النسخ : تذكر من نفسه  
( ٣ ) فى ظ : فيخدعه  
( ٤ ) فى خ : لبلادتها  
( ٥ ) فى ظ ، ت : كيما يحصل لها . .  
( ٦ ) فى ظ ، خ ، ت : النفسه  
( ٧ ) هكذا فى جميع النسخ ما عدا ع ففيها " ليلة "  
( ٨ ) فى ظ : اذا تخلص .

ثم يرجع الحاج الى منى فيقيم بها ثلاثة أيام أو يومين ليتم رمى الجمار والنحر والذبح أيام التشريق ومثاله في السر أن الأسرار اذا طافست طواف الافاضة بعد حريتها استشعرت الرجوع الى مباحاتها فيرجع الى منى فيستقضى تمام رمى الجمار لأن النفوس اذا رجعت الى المباحات من الحج لا بد تتننى ( ١ ) الرجوع الى المحرمات فيستقضى نبحها ، ويشـسـرق بمنى لحوصها ويرمى بقية الجمار مرة بعد مرة تأكيدا لحبس النفوس بزمـام الثقاف ( ٢ ) اذا رجعت الى أوطان المباحات فاذا تمت أيام التشريق فقد تم حجه فيطوف ( ٣ ) طواف الوداع ويرجع الى بلاده ( ٤ ) ومثاله : ان السر اذا تمت وظائف حجه ولم يكن للبشرية بد من الرجوع الى أغراضها ومباحاتها طاف بربه طواف المحب اذا ودع محبوبه وتراى سره عنده فهذا الطواف طواف تذكرة ( ٥ ) بالرجوع اليه وان كان فى ظاهره أنه وداع وفرقة فانه أعظم للحرمة وأشد فى تأكيد المحبة كما قال عليه السلام :

(( زرعها تزدد حبا " ( ٦ )

- 
- ( ١ ) فى بقية النسخ : لا بد أن تتننى  
 ( ٢ ) فى تهذيب اللغة : والثقاف : حديدة تكون مع القواس والرماح يقوم بها الشئ المعوج  
 ( ٣ ) فى خ : ويطوف  
 ( ٤ ) فى خ : الى بلده  
 ( ٥ ) فى ظ : طواف يذكره  
 ( ٦ ) لم يرد فى الكتب الستة  
 وقال المجلونى فى كشف الخفاء عن هذا الحديث .  
 رواه البزار وأبو نعيم والمسكوى فى الامثال والبيهقى فى الشعبه عن أبي هريره وقال فى سنده طلحة غير قوى . وروى هذا الحديث بأسانيد .  
 انظر ما قيل عن هذا الاسانيد فى كشف الخفاء للمجلونى رقم الحديث ١٤١٢  
 وفيه القدير المجلد ٤ ص ٦٢



ولان كثرة الجلوس عند المحبوب يوجب كثرة الانس والاذلال ويخاف  
عليه أن يقع في مخالفته بكثرة الاذلال ولان النفوس تمل ترك أغراضها  
فان لم ترجع وواقمت محضوا بحضرة الملك المحبوب في جواره وجب  
طردها عن جواره لأن الذنب يضاعف بحضرة الملك العظيم بقدر حرمة  
ولذلك ورد في الخبر :

( ان الذنوب تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات ) ( ١ )

لهذه العلة التي ذكرنا بها فافهم ولذلك ورد في الآثار :  
( ( رب رجل بخراسان أو ببلد غير خراسان أقرب الى هذا البيت من  
هو ساكن فيه ) ( ٢ ) أو كما ورد ( ٣ )  
واعلم ان الحج على ثلاثة أضرب :

افراد بالحج وقران بالحج والممره معا وتمتع بالممرة الى أيام الحج ثم  
يحج .

والحج بالافراد أقواها وأصعبها ، والتمتع والقران أيسر وقد اختلص  
في الكل أيهما أفضل ، وقد ذكر الله الثلاثة أنواع فقال في القرآن :  
( واتموا الحج والممره لله . . . ) ( ٤ )

( ١ ) أورد هذا الاثر كثير من المفسرين عند تفسيرهم لقوله تعالى في سورة الحج  
آيه ٢٥

” ومن يرد فيه بالجاد بذللم تذقه من عذاب اليم ) ونسبوا هذا القول الى  
مجاهد رضى الله عنه .

انظر مثالا : تفسير الخازن وبها مشه تفسير البخوي ج ٥ ص ١٢  
وذكر ابن حجر في كتابه الزواجرا انه ينسب ايضا الى ابن عباس رضى الله عنه  
انظر الزواجرا ج ١ ص ١٦٣

( ٢ ) ظ ، خ : ساكن به

( ٣ ) لم أجد قائله

( ٤ ) سورة البقرة من الآية ١٩٦

وقال في التمتع :

( . . . فمن تمتع بالعمرة الى الحج . . . ) ( ١ )

وقال في الحج :

( . . . والله على الناس حج البيت . . . ) ( ٢ ) لأنه الفرج .

فمثال الحج مفردا في أسرار الحج الخروج من أمور الدنيا بالكلية بالقصد الى الله دون تصريح على شئ من الأشياء دونه والتضييق الكلي على النفس ( ٣ ) طول مدة الحياة ( ٤ ) الدنيا وهذا لا يطيقه الا الأفراد لأنه افراد لأفراد وهو أشبه شئ بالموت وما وراءه من أمور القيامة والآخرة .  
والعمرة : مأخوذة من الزيادة وفي لفظها معنى من المروهي : القاء ( ٥ ) رمق الحياة على النفس لانه لولاها لم تعمّر الدنيا ولذلك قال :

( . . . فمن تمتع بالعمرة الى الحج . . . ) ( ٦ )

والتمتع هو الاستمتاع بالمباحات الشرعية الى أيام الحج كما قال :

( . . . وما جعل عليكم في الدين من حرج . . . ) ( ٧ )

ثم يعود الى المباحات ، وكذلك القران الاشارة فيه الى اقتران الرفسق مع الشدة كما قيل ( ٨ ) :

- 
- |       |                                    |
|-------|------------------------------------|
| ( ١ ) | سورة البقرة من الآية ١٩٦           |
| ( ٢ ) | سورة آل عمران من الآية ٩٧          |
| ( ٣ ) | في ظ : على النفوس                  |
| ( ٤ ) | في ظ : طول هذه الحياة              |
| ( ٥ ) | في ظ ، ت : وهو ابقاء . . وهو الأصح |
| ( ٦ ) | سورة البقرة من الآية ١٩٦           |
| ( ٧ ) | سورة الحج من الآية ٧٨              |
| ( ٨ ) | في خ : كما قال                     |

(( الايمان شدة في لين وسماحة في يقين )) (١)

وورد في الخبر :

(( ان الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه )) (٢)

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح في حجته :

(( لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة

فمن كان منكم ليس معه هدى فليهل وليجعلها عمرة فليل له : المامنا

هذا ام لا بد (٣) فشبها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه وقال

دخلت العمرة في الحج هكذا ثم قال لا بل لا بد أبد (( (٤)

وكان عليه السلام أفرد الحج هو وعلى بن أبي طالب لأنه أقوى الأقوياء

وقد أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والعمرة ( معا ) (٥) كما

روى أنس قام (٦) النبي صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة وبات بها حتى

أصبح ثم ركب حتى استوت راحلته على البيدة حمد الله وسبح وكبر ثم أهل

بحج وعمرة وأهل الناس بهما (( (٧) .

(١) لم أجد من قال ذلك،

(٢) أورده أحمد في المستند ج ٢ ص ١٠٨ عن نافع عن ابن عمر بلفظ :

ان الله يحب ان تؤتى رخصه كما يكره ان تؤتى معصيته .

وانظر في القدير ج ٢ ص ٢٩٧

(٣) في ظ : خ : أم لا أبد

(٤) أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما انظر جامع الاصول ج ٣ ص ١٣٤ فقد أخرجه

(٥) الزيادة من ظ : خ

(٦) في ظ : صلى النبي صلى الله عليه وسلم

(٧) رواه البخاري في كتاب الحج رقم الحديث ١٥٤٦ و ١٥٤٧ ومسلم في كتاب

الحج ١٢٣٢ وأبو داود في كتاب المناسك رقم الحديث ١٧٩٦ والترمذي

برقم ٨٢١ والنسائي ج ٥ ص ١٥٠

وهذا كله ابقاء على النفوس ورحمة وسماحة والحمد لله رب العالمين لكن بشرط ترك الحرام وترك الخروج الى الاسراف الذي لا يهبه الله ولذلك استحبت الزيارة بعد الحج الى قبر النبي عليه السلام لان السرا إذا طاف طواف الوداع كما تقدم ورجع الى أوطان مباحاته يكون رجوعه الى مباحاته بالسنة لا باتباع الهوى لأن النبي عليه السلام هو رأس السنة ومنه انفرعت بهل هو السنة كلها فلهذا ( ١ ) استحبت زيارته بعد قضاء الحج ليكون رجوعه الى سنته كما تقدم ، لهذه ( بعض ) ( ٢ ) أسرار الحكمة في الحج مبينة ظاهرا وباطنا في المقامات الثلاثة من الاسلام والايمان والاحسان .

نسأل الله الكريم ان لا يجعلها حجه علينا وأن يكتب لنا في كل خير حظا ونصيبا يمنه وفضله وصلّى الله على محمد وآله وسلم تسليما .

---

( ١ ) في ظ فلذلك

( ٢ ) كلمة " بعض " وردت في أ ظ ت

## الشعبة التاسعة :

=====

### الجهاد : ( ١ )

=====

فأما كونه من شعب الاسلام والايمان فلا يخفى ، وقد ورد في الحديث :

( من لقي الله بغير أثر جهاد لقي الله وفي ايمانه ثلثة ) ( ٢ )

اشارة الى نقصان هذه الشعبة ، وهو في حديث على الطويل دعامة

من دعائم الايمان حيث قال :

بنى الاسلام على أربع دعائم : على الصبر واليقين والعدل والجهاد ( ٣ )

فجعل له دعامة من دائمه وغير ذلك ، من الشواهد ،

والاجماع منمقد عليه انه فرض من الفروض الا أنهم قالوا على الكفاية يحمله

بعض عن بعض وهذا الأصل لا يخرج عن كونه معلقا على الكل فانه

لو غشي المد والأرض كلها لكان فرضا معيناً على جميع أهل الأرض والجهاد

نصر الاسلام به وأعزه الله واذا تركه ، ذل أهل الاسلام بتركه .

---

( ١ ) سقطت من ظ الورقة التي تحمل رقم ٦٤ وفيها من أول هذه الشعبة السى

قوله في هذه الشعبة أيضا : ان لم يكن لهم فـ ، مبيوداتهم من يميزهم .

( ٢ ) أخرجه الترمذى في كتاب فضائل الجهاد رقم الحديث ١٦٦٦ ، وابن ماجه

في كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٧٦٣

( ٣ ) ورد في نهج البلاغه ج ٣ ص ١٥٧ وكذا ذكره الذهبي في الميزان ١٩٩/٢

في ترجمته لسليمان بن الحكم ونقل تضعيف العلماء له .

## فصل : =====

وأعلم أن الجهاد على ضربين : ظاهر وباطن  
والباطن ( ١ ) على ضربين : جهاد النفس والمد في مقام الإيمان ،  
وجهاد الباطن ، الروح والمقل في مكابدة الطريق والفكر ( ٢ ) واقتباس  
المعلم في مقامات الاحسان .  
فالظاهر جهاد الكفار والمنافقين والفجار في أقطار الأرض ظاهراً ، والباطن  
جهاد الشيطان والنفوس القاطعة عن الله تعالى وهو الجهاد الأكبر  
كما ورد في الخبر :

( جيت من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر ) ( ٣ )

وهذا الجهاد ( الأكبر ) ( ٤ ) فرض مفين على كل خلق في كل وقت كما قال  
تعالى :

( ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً ) ( ٥ )

وقال :

( فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك ) ( ٦ )

- 
- ( ١ ) في خ : والظاهر وهو خطأ  
( ٢ ) في ت : وجهد الروح والمقل في مكابدة الطريق . .  
وفي خ : وجهاد الباطن والمقل في مكابدة . . .  
( ٣ ) قال ابن تيمية في كتابه الفرقان : لا أصل له ولم يرويه أحد  
وقال العراقي في تخريجه له في الاحياء : اخرجه البيهقي في الزهد من حديث  
جابر وقال : هذا اسناد فيه ضعف — احياء علوم الدين للفضالي ج ٣ ص ٧  
( ٤ ) كلمة " الأكبر " وردت في خ  
( ٥ ) سورة فاطر الآية ٦  
( ٦ ) سورة النساء من الآية ٨٤

والمقام الاحسانى فى قوله تعالى :

( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا . . ) ( ١ )

وغير ذلك مما يطول ذكره ،

فمن فروض الجهاد :

حسن النية فيه وذلك ، أن تكون كلمة الله هى العليا ، وان يكون فى المجاهد

قوة على القتال ، قال الله تعالى :

( واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل . . ) ( ٢ )

وأخذ المدة وهو السلاح والثبات عند اللقاء والأمام ( ٣ ) وترك الفللول

الى غير ذلك من واجباته ،

فأول امور الجهاد بحد التوجه الى المدد وأن يدعو الى الاسلام فان

قبلوه والا قوتلوا الا ان يكونوا ممن قد بلغتهم الدعوة الى الاسلام أو تمجّلوا

بالقتال فيقاتلوا ، ومثال ذلك فى جهاد الباطن أن النفس الأمارة بالسوء

تدعا أولا الى طاعة الله فان أبت وجب قتالها وصدّها عن ارتكاب النهى

وأما الشيطان فانه قد بلغت الدعوة من أول الدنيا الى آخرها وقد يشس

الكل من ايمانه فلا سبيل الى دعوته بل معاجلته ( ٤ ) بالجهاد حيث وجد

ولفظ الجهاد مشتق من الجهد وهو المشقة والتعب .

فأما احتمال المشقة فيه ظاهرا فلا يخفى بأنه سفر من الوطن والسفر

قطعة من المذاب ولقاء المدد ، والمخاطرة بالنفس فى مقاتلته فلذلك

عظمت درجة المجاهد فى سبيل الله لعظيم ما يلقى وكثرت حسناته

( ١ ) سورة المنكبوت آية ٦٩

( ٢ ) سورة الانفال آية ٦٠

( ٣ ) لعل الكلمة هى : الاقدام

( ٤ ) فى خ : معالجته

كما ورد في الحديث :

(( ان اعمال البر كلها في الجهاد في سبيل الله كفتة في بحر لجي )  
أو كما ورد ( ١ ) لأنه يقاتل عن كل من وراءه من المسلمين ولولا الجهاد  
لوصل العدو الى من وراءه من المسلمين فكانه ناب مناب الكل ،  
وأعلم أن المراد من الجهاد ما ذكره الله تعالى في قوله :  
( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . . . ) ( ٢ )  
ظاهرا وباطنا أى حتى لا يبقى تدين لسواه فان الرب رب واحد والملك  
كله ملكه فوجب ان لا يكون دين الا له وان يكون الخلق كلهم على قلب  
واحد ومذهب واحد هذا هو الواجب على جميع المخلوقات فمن خالف  
هذا ظاهرا أو باطنا فقد انحاز واقترب واذا انحاز فقد ظهر الحديينه  
وبين من انحاز عنه من أهل الاسلام وهذا الحد هو الشر الذي بين  
أهل الاسلام وأهل الكفر فوجب قتالهم حتى يرجعوا كلهم على مذاهب  
واحد ويصطوا الجزية عن يد وهم صافرون ونقنع منهم بذلك لأنه ليس  
بقاؤهم على دينهم مع اعطاء الجزية الاخرى بهم ان لم يكن لهم فسى  
معبوداتهم من يعزهم ( ٣ ) بدینهم شحكة بهم فكانه لم يصبد في الوجود  
الا الله فلهذه الحلة قنع من الكفار بالجزية وان لم يرجعوا الى الاسلام  
ولا أعطوا ( ٤ ) الجزية قوتلوا وقتلوا حتى يظهر منهم ملك الله ولا يبقى  
لهم أثر ان ليس بمعبوداتهم ( ٥ ) التي ادعوها وجود ولا أشـر ( ٦ )  
ولما لم يكن للالهة ( ٧ ) التي ادعوها حقيقة ولا وجود حرم الفرار من -

- 
- ( ١ ) لم أجده بهذا اللفظ وهناك أحاديث كثيرة في فضل الجهاد تتضمن أكثر  
من هذا المصنى .  
( ٢ ) سورة الأنفال آية ٣٩  
( ٣ ) فى خ : من يقويهم  
( ٤ ) فى خ ولم يعطوا  
( ٥ ) فى ظ خ : لمعبوداتهم وهو أصح  
( ٦ ) فى خ : . . التي ادعوها حقيقة ولا وجود  
( ٧ ) فى خ : لآلهتهم



الزحف لانهم ليس لهم في باطنهم من ينصرهم والمؤمنون اليهم الحق معهم حيثما توجهوا وجدوا ربهم معهم فهو ناصرهم فلا غالب لهم الا اذا فعلوا أفعال الكفرة والفجار دخل ( ١ ) معهم صفات العدو في بواطنهم فداخلهم الرعب الذي في بواطن الكفرة من وحشة الجحود ويقدر فساد المسلمين يجد العدو لهم سبيلا ومدخلا الا ترى الى يوم حنين حيث وصف الله تعالى حال المعجب منهم بالكثرة فقال :

( . . . ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا . . . ) ( ٢ )

فلولا المعجب لما أصيبوا ولما كان النبي عليه السلام بريئا منه ومن شاء الله ممن كان حوله ذلك اليوم أنزل الله سكة ونصره عليه فهزم الله المشركين وكذلك يوم أحد لما عصوا الرسول فيما أمرهم به وجد العدو مدخلا بذلك العصيان فكان ما كان فما سلط على أهل الاسلام في كل وقت ما سلط الا بفساد أحوالهم .

فالذي يجب أن يكون حال المسلمين مع الكافرين ثلاثة أشياء :

قتالهم حتى يرجعوا الى الدين ، أو قتالهم حتى يمحطوا الجزية ، أو قتلهم وسبيهم ، وأقل من ذلك كله أن يكون الجهاد قائما دائما بيننا وبينهم بسد الثغور وتثقيف الحصون ، وإن احتيج الى صلح من أجل الضعف فمصل لا جل الخدعة بهم في المستقبل والحرب خدعة ( ٣ ) لان الكفر والايان

( ١ ) في ظ : دخلت

( ٢ ) سورة التوبة من الآية ٢٥

( ٣ ) انظر تهذيب الآثار لابن جرير الطبري ج ١ ص ١٠٠ فقد توسع في ايضاح

معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم " الحرب خدعة " وهو حديث رواه البخاري في كتاب الجهاد رقم الحديث ٣٠٣٠ وسلم في كتاب الجهاد رقم الحديث ١٧٣٩

وقال النووي : اتفق العلماء على جواز خداع الكفار في الحرب كيف أمكن الخداع الا ان يكون فيه نقض عهد أو امان فلا يحل .

انظر صحيح مسلم ج ٣ ص ٣٦١ باب جواز الخداع في الحرب .

وانظر كلام المؤلف الاتي ص ٤٠٦ ، ٤٠٧ .

ضدان مثل الليل والنهار فكما لا يقوم الليل لوجود النهار كذلك الكفر لا يقوم لوجود الايمان اذا التقيا الا اذا غابت أنوار الايمان أو ضعفـت  
ظهر سلطان الليل بقدر غيبته وضعفه ، فمثال ذلك في ظاهـر الأمر :  
أن قبل مبـعث النبي عليه السلام كانت الأرض كلها ظلمة مطبقة وأنسوار  
الايمان غائبة عن الأرض موجودة عند المطئكة وأهل الآخرة في الغيبـس  
فلما أظهر الله رسوله بمكة طلعت بظهوره شمس الايمان بمكة فاستنار بهـم  
من قبل من نوره بالايمان به فلم يزل الدين يظهر شيئا شيئا ولكن بحكمـ  
الضعف لأنه طلع في سحب متراكم بعضه على بعض كما قال الله :

( او كالمات في بحر لجي يفشاه موج من فوق موج من فوقه سحاب

ظلمات بعضها فوق بعض . . . ) ( ١ )

فاظهر النبي عليه السلام الايمان بمكة ودعوة الناس اليه بمنزلة ظهـر  
نور الشمس ورد الكفار عليه واستحانهم له ولأصحابه بمنزلة حجب ( ٢ ) السحاب  
المتراكم المظلم لنور الشمس في اليوم الشديد السحاب المظلم فلم يزل كذلك  
مرة يظهر و ( مرة ) ( ٣ ) يخفى حتى هاجر من هاجره وأصحابه وهاجر  
هو عليه السلام وبقي المستضعفون بمكة حتى ظهر النبي عليه السلام بالمدينة  
وافتح الأقطار شيئا بعد شيء حتى فتح مكة واتصل النور والفتح حتى توفي  
وبقي الفتح ظاهرا حتى غمر الأرض بوجود نوره عند خلفائه والقائمين بهـ  
من بعده فلما ضعف الايمان الذي هو النور بقبضه عن الخلق لمخالفاتهم  
ظهر سلطان الليل حتى يأتي وعد الله وهذا المثل المضروب للنبي عليه  
السلام بالشمس موجود في قول الله تبارك وتعالى :

( يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا وميشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه

( ١ ) سورة النور آية ٤٠

( ٢ ) في ت : صحبة السحاب بدل من حجب السحاب

( ٣ ) كلمة مرة " الثانية وردت في خ

وسراجا منيرا ( ١ )

فسماه سراجا منيرا والسراج هو الشمس كما قال :

( . . . وجعل الشمس سراجا ) ( ٢ )

وجهاد العدو و ظاهرا بالسيف والرمح والرمي مفهوم وشروطه موجوده في كتب الفقه من طلبها وجدها وذلك اسلام .

وجهاد الشيطان والنفوس المتصفة بأخلاق الشياطين والكفرة والمنافقين هو الذي خفى لبطونه على الخلق ( ٣ ) ونمصف ( ٤ ) على الجم الغفير ففار ( ٥ ) عليهم العدو ولتسبب ثغوره وأسرههم ( ٦ ) وأوثقهم بحبال غروره فلا بد من تبين معانيه ان شاء الله فالعدو الباطن هم الشياطين ( ٧ ) وأخلاق النفوس وصفاتها وأسلهتهم الوسواس ( ٨ ) والى هذا الجهاد والاشارة بقول النبي عليه السلام :

(( المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله )) ( ٩ )

- 
- |       |   |
|-------|---|
| ( ١ ) | سورة الاحزاب الآيتين ٤٥ - ٤٦  |
| ( ٢ ) | سورة نوح الآية ١٦   |
| ( ٣ ) | في ظ ، خ ، ت : لبطونه عن الخلق  |
| ( ٤ ) | في خ ، ت : وصمب   |
| ( ٥ ) | في خ : فظهر   |
| ( ٦ ) | في ظ ، ت : فأسرههم  |
| ( ٧ ) | في خ : هو الشيطان   |
| ( ٨ ) | في أ : الوسواس  |
| ( ٩ ) | اخرجه أحمد في المسند ج ٦ / ٢٠ ، ٢٢ ، والترمذى في فضائل الجهاد رقم الحديث ١٦٢١ من حديث فضالة بن عبيد وقال الترمذى : حديث فضالة حديث حسن صحيح . |

والكلام في هذا الباب يستدعي بيان أحكام الخواطر الخاطرة على القلب  
فانها هي الأسلحة ، وقد قال النبي عليه السلام :

(( النظرة سهم من سهام ابليس )) ( ١ )

وانما رمى الناظر بها حين وسوس له فقال ( ٢ ) : انظر فرماه أولا بالخطرة  
فقبلها فنقذت مقاتله حتى وصلت ام عينيه فنظر فقتلت صفات الصيانه والمعاف  
من العبد .

فأول ما يجب ان تفهم أن جسد الانسان خلق للنفس وصفاتها بمنزلة  
الوطن والمدينه وهي باطنه فية ، والدنيا محل الجسد وهي وطنه والنفس  
تتطلع الى الدنيا على طريق ( ٣ ) الحواس والجوارح ، والروح باطنها ( ٤ )  
في غيب النفس مما يلي الآخرة التي هي محل الطلثة عليهم السلام  
والشياطين غيب في وجود الدنيا فقد حصل الانسان بهجسته بين الدنيا  
والآخرة والطلثة والشياطين . . . والله محيط بالجميع ، والخواطر تأتيه  
من جميع جهاته ظاهرا وباطنا تدعوه الى الخير والشر والجنود متصادمة  
فيه ومقاتلة لا تفتر طرفه حين والله يؤيد بنصره من يشاء .  
والخواطر هي الكلام فالدنيا تتزين للنفس بزینتها وتدعو الخلق اليها والى  
الرغبة فيها وعمارتها والشفل بها .

وكذلك الآخرة في مقابلتها تدعو الخلق اليها والاقبال عليها والاعراض عن  
الدنيا ، والشيطان يدعو الى ما هو ( عليه ) ( ٥ ) من المخالفات والمعصيان

- 
- ( ١ ) ذكره الحاكم في المستدرک في کتاب الرقاق ج ٤ ص ٣١٤ وقال : هذا حديث  
صحيح الاسناد ولم يخرجاه .  
( ٢ ) في ت : فقال له انظر  
( ٣ ) في ظ ت : طرق  
( ٤ ) في خ : والروح باطنه  
( ٥ ) وردت في بقية النسخ

والملك يدعو الى ما هو عليه من الطاعات ( ١ ) وصفات الايمان .  
والروح الذى صفته العقل ( ٢ ) يدعو وينظر الى ما ظهر له ( ٣ ) مما  
استحسنه واختاره والنفس تدعو وتأمر بما فيه غرضها وارادتها والبارى تعالى  
يحرك الكل ومنه يأتى كل خاطر وقول وهذه كلها وسائط للبارى تعالى  
خاطر من غير واسطة وهو التوفيق لكنه يقوى فى حق قوم ويضعف فى حق  
قوم آخرين على حسب ارادته تعالى فى قوته وضعفه فقد صارت الخواطر  
سبعة لاثمن لها :

أما الخاطر الأول وهو خاطر الدنيا فانه من نوع لسان الحال بل هيسو  
أنتطق من لسان المقال ( ويقابله من الخواطر السبع الخاطر الايمانى  
الاخراوى فان الايمان يذكره بالآخرة ويرغب فيها وينسى الدنيا ويزهد فيها  
وضده الدنياوى فانه يذكر بالدنيا ويرغب فيها وينسى الآخرة ويزهد  
فيها ( ٤ ) فهما غمدان بمنزلة ضربتين ( ٥ ) ان ارضيت احدهما أسخطت  
الأخرى الا ان يكون ما تأخذ من الدنيا ركابا للآخرة فانه يمود آخرة فان  
الركاب ما يوصل الى المنزل كما قال تعالى :

( . . . فما أو جفتم عليه من خيل ولا ركاب . . . ) ( ٦ )

- 
- |       |   |
|-------|---|
| ( ١ ) | فى ظ خ : من الطاعة                          |
| ( ٢ ) | فى خ : والروح الذى هو صفة العقل             |
| ( ٣ ) | فى ظ : لما ظهر                              |
| ( ٤ ) | ما بين القوسين سقط من "ع" ورد فى بقية النسخ |
| ( ٥ ) | فى خ : بمنزلة امرأتين                       |
| ( ٦ ) | سورة الحشر من الآية : ٦                     |

وهي الابل المركوبة والسفن المركوبة أيضا ركاب وكل ما ركب ليوصل الى غرض الراكب فهو ركاب ، والمراد بهذا ان كل ما يخطر ( ١ ) من أمور الدنيا ينظر فان كان مهيئا للآخرة قبل وركب وان كان مهيئا للآخرة مشغلا عنها طرد ولم يقبل وهذا الخاطر الدنياوى ينحصر فى ثلاثة أقسام :

القسم الأول : التذكير بما مضى وفات من أمور الدنيا التى لا يدرك لها لأنه عرّف قد زال فالقابل لهذا الخاطر والمستمع له من ( أحق ) ( ٢ ) الناس لانه يولد الحزن على الفانيات والأسف على العاضيات التى لا مرجع لها أبدا .

القسم الثانى : التذكير بما يأتى من أمور الدنيا التى لا يدرك الانسان هل يصلها ام لا يصلها ( ٣ ) والقابل لهذا الخاطر والمستمع له داخل فى التدبير للدهور وباسط للأمل الكاذب الفرور والمستغرق فيه أيضا أحق لأنه طالب لما لا يدركه وان ادركه بعضه فهو تارك لما ادركه

القسم الثالث : التذكير بأمور الدنيا الحاضرة وأخذها والدخول فى العمل لها ومن هذا الخاطر يتولد الحرص وهو سبب عمارة الحياة ( ٤ ) الدنيا المنسى للحياة الآخرة والوجه فى الخلاص من غرور هذه الخواطر أن تنظر وتعرض على معيار العلم النافع الاخرى فيقبل منها ما يحتاج اليه لله وللآخرة وغير ذلك، لئلا يطرح ولا ينظر اليه فيكون عند ذلك مجاهدا فى سبيل الله غانما من فضل الله .

( ١ ) فى ظ خ ت : ان كل خاطر يخطر فى أمور

( ٢ ) سقطت من ع وذ كرت فى بقية النسخ

( ٣ ) فى ت ا ولا يصلها

( ٤ ) كلمة الحياة " لم ترد فى خ

وأما الخاطر الثاني الذي هو الايمانى الاخر اوى فانه مذكر بالمؤمنات

الفائيات على اختلاف أنواعها وينقسم على ثلاثة أقسام :

القسم الأول : خاطر ايمانى يذكر ( ١ ) بما قضى على العبد فى الأزال

الماضية وكتب له فى الأقدار السالفة من أمور الدنيا

والآخرة وهو خاطر محمود فما ذكر بأمر الدنيا وما سبق

للعبد منها ولد العلم فان العبد ( ٢ ) لا يقدر

أن يزيد فيها ولا ينقص منها فيستفيد من هذا الخاطر

الرضى والزهد والتوكل وغير ذلك من الأحوال المحموده

وما ذكره بأمر ما سبق له من أمور الآخرة ولد حال

الخوف بما سبق أو جمع الهم لله وغير ذلك ( ٣ ) مما

لا ينحصر من أحوال الناظرين للسابقة .

القسم الثاني : من الخواطر الايمانية يذكر العبد فى المآل وما فى الصمد

من الخيرات ( ٤ ) والأحوال ( ٥ ) فيولد الفكر فيما بعد

الموت من أمور البرزخ والحشر والميزان والصراط والجنة

والنار والحساب والظن والخسران والفوز والرجحان

( ١ ) فى ظ : مذكر

( ٢ ) فى أ، ظ بخ : ولدا العلم بأن العبد .

( ٣ ) فى ظ : ولد الخوف ما سبق له وجمع الهم وغير ذلك،

وفى ت : ولد حال الخوف ما سبق أو جمع الهم وغير ذلك .

وفى خ : ولد حال الخوف ما سبق أو جمع الهم لله وغير ذلك،

( ٤ ) فى بقية النسخ : ويذكر بما يلقى العبد فى المآل وفى الصمد من الخيرات

( ٥ ) فى خ : يدل الأحوال : الأحوال

فحصل ( ١ ) من هذه الخواطر ( ٢ ) الملم النافع اليقين  
والاخلاقي في المعلوم والأعمال والنية المحمودية وغير ذلك  
من أحوال الصالحين المشتغلين بما يلحقون أماهم من  
أموال الدار الآخرة ( ٣ ) .

القسم الثالث : من الخواطر الايمانية يذكر العبد بما هو ملابس له من  
أموال الايمان وهل هو بصفة المؤمنين حقا ام لا وهل يرضى  
أن يفجأه الموت على ما هو عليه أم لا فيولد هذا الخاطر  
التفتيش والبحث ( عما ) ( ٤ ) هو عليه العبد وتركه مالا  
ينبغي وأخذ ما ينبغي والاستعداد للموت قبل نزوله  
بكل محمود من المعلوم والأعمال والصفات والأحوال .

فهذا الخاطر الايماني منقسم على ثلاثة لارابع لها ( ١ ) والخطر الدنياوي  
منقسم على ثلاثة لارابع لها ( ٥ ) وكل واحد مضاد لصاحبه ومقاتل له  
اذا تأملت هما وجدتهما جندين متقاتلين ( ٦ ) على الدوام والله يؤيد بنصره  
من يشاء الخاطر الثالث من الخواطر السبعة خاطر العدو ابليس لعنه الله  
فانه على ثلاثة أنواع أيضا :

النوع الواحد : انه ينهى عن فعل الخير كله من جميع جهاته وهو معنى قوله :

- 
- |       |  |
|-------|--|
| ( ١ ) | في ظمات : ويحصل                            |
| ( ٢ ) | في كظم : من هذا الخاطر                     |
| ( ٣ ) | في أطمخ : من أمور الدنيا والآخرة           |
| ( ٤ ) | كذا في خ : وفي غيرها : على ما هو عليه      |
| ( ٥ ) | ما بين القوسين سقط من ع وورد في بقية النسخ |
| ( ٦ ) | في خ : جندين متقاتلين                      |



( . . . ) لا قعدن لهم صراطك المستقيم ( ١ )

( فهو بهذا الوجه ) ( ٢ ) ناه عن المصروف في المقائد بالتكذيب والتشكيك

وفي الأعمال بالصد عنها :

( . . ) ويصدقكم عن ذكر الله وعن الصلاة . . ( ٣ )

والنوع الثاني : الأمر بالمنكر والفحشاء وجميع أنواع الشر فان قبل منه

النوعان والا أخذ في خاطر الثالث وهو الاحتمال

في افساد معاني الخير وفتح أبواب الشر والاعانة

والتحاضن ( ٤ ) على خاطر الدنيا والتشبيط والكسل

في خاطر الايمان وغير ذلك من الخواطر المحموده فخواطره

لا تغلو من ثلاثه أقسام : أمر بالمنكر ونهى عن المصروف

والحيله في افساد الخير ليقع في الشر فهو شر كله لا يدعو

الا اليه .

والخاطر الرابع من الخواطر السبعة خاطر الملك وهو ضد خاطر الشيطان

لان الملك ضد الشيطان وهو أيضا على ثلاثة أنواع :

النوع الواحد : أمر بالمصروف كله

النوع الثاني : نهى عن المنكر كله فان قبل منه فهو مراده والا أخذ

في ابطال معاني الشر والتثبيت في حفظ معاني الخير

الا تبطل والحضن على تقوية خاطر الايمان والخواطر

( ١ ) سورة الاعراف من الآية ١٦

( ٢ ) هذه العبارة غير واضحة في "ع" ووردت كذا في بقية النسخ الا في ت ففيها

بلفظ : في هذا الوجه .

( ٣ ) سورة العائدة آية ٩١

( ٤ ) في خ : والحضن

المحمودة غيره (١) وحل أضعافها فان الملك خير كله

صفته العفيه (٢) والشيطان شر كله صفته الجرة فكل

منهما على ضد صاحبه (٣) ما يعمل هذا يتركه هذا وما

يتركه هذا يعمل هذا وما يصلحه هذا يفسده هذا وما

يفسده هذا يصلحه هذا (٤) وما يحرق عليه هذا يكمل

عنه هذا هكذا . أبهما أبدا (٥) الى الوقت المعلوم .

والخاطر الخامس : من الخواطر السبعة خاطر النفس وهو على ثلاثة أنواع :

ايضا وذلك أن النفس لها طبيعتان عجنتا في خلقتها :

الطبيعة الواحدة : طبيعة شهوانية

والاخرى طبيعة ملكية سلطانية

فالصفة الشهوانية تدعو أبدا الى تناول أغراضها والاتساع فيها الى غير

حد ان لم يكن لها مانع يضبطها ديني أو غير ديني من مرض أو غيره فهذا

خاطرها الأول محله القوة والشهوانية (٦) .

وبالصفة الأخرى (٧) تدعو الى العلو والظهور والقهر والاستعلاء والتزيين

وطلب المدح والثناء وما في هذا المعنى وهذا خاطرها الثاني محله

القوة المتملكة السلطانية وقد انتهى خاطر الآخر (٨) بأقوام الى أن

ادعوا المبرهنة واستمعدوا غيرهم وقد انتهى خاطر الآخر الشهوانى

بأقوام الى أن عبدوا غيرهم من المتشبهات المستحسنات .

(١) فى ظ بدل غيره : وغير ذلك

(٢) فى ت : العفه

(٣) فى ظ : فكل واحد منهما ضد صاحبه ، وفى خ ت : كل واحد منهما على ضد صاحبه

(٤) فى ظ : وما يصلح هذا يفسد هذا وما يفسد هذا يصلح هذا .

(٥) فى خ : هذا دأبهما أبدا وفى ت : هكذا دأبهما دائما أبدا .

(٦) فى بقية النسخ : القوة الشهوانية وهو أصح

(٧) فى خ : بالصفة الثانية .

(٨) فى خ ، ظ ، ت : وقد انتهى هذا خاطر بأقوام

وأما الخاطر الثالث فانه منقلب مع جميع الخواطر التي تأتيتها من غير  
هذين الصفتين فمرة تكون مع خاطر الدنيا بالتمنى لما تلقى ( ١ ) اليها  
من غرورها .

وتارة مع الشيطان بتسويلها الطلب بتنفيذ ( ٢ ) ما يأمرها به  
وتارة مع خاطر الايمان بالكراهية ( ٣ ) والدعوة الى التثاقل في أمور المماد  
كله .

وتارة مع خاطر الملك يقولها : سوف سوف وهكذا مع كل خاطر يرد عليها  
جبانة في الخير شجاعة في الشر فان حملت على الشر وخولفت ( حتى ) ( ٤ )  
طاعت وأذعنت . فمن أجل غيرها لا من أجلها . فذلك قيل النفس لا تصدق  
وجعلوا اخلاصها كذا وتبريها دعوى وجميع ما تحمل عليه وان كانت مطمئنة  
ولوامة ومرحومة لا ينسب شيء اليها لأنها مجبولة عليه ( ٥ ) لو تركت لمعادت  
الى طبعها .

الخاطر السادس : وهو خاطر الروح الحقل وهو خاطر التدبير لأسر  
هذه المملكة والنظر في جميع الخواطر الواردة عليه من جميع الجهات وفي  
الخبر :

( لا عقل كالتدبير ) ( ٦ )

- 
- |       |  |
|-------|--|
| ( ١ ) | في خ : بما تلقى اليها  |
| ( ٢ ) | في أ ، ظ بخ : بتسويلها لطلب تنفيذ  |
| ( ٣ ) | في ظ ، ت : بالكراهية   |
| ( ٤ ) | هكذا وردت في النسخ ما عدا " ع " ففيها : على طاعة وهو خطأ .   |
| ( ٥ ) | في ظ خ ت : محمولة عليه   |
| ( ٦ ) | أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد من حديث أبي ذر رقم الحديث ٤٢١٨<br>وقال محققه في الزوائد : في اسناده القاسم بن محمد المصري وهو ضعيف<br>ونكره ابو نعيم في الحلية ج ٦ ص ٣٤٣ وقال : غريب من حديث مالك<br>عن زيد تفرد به الحاجبي . |

( وفيه ) توجد الفهوم والمعلوم الربانية وهذا الشخص هو الملك واليه  
يجب ان ترجع أمور المملكة كلها فيختار ما أمره الشرع ان يختار ويترك  
ما أمره الشرع أن يترك، ويستحسن ما أمره الشرع ان يستحسن ويستقبح  
ما أمره الشرع ان يستقبح وصفة خاطر هذا الملك التثبت والنظر في جميع  
ما يرد عليه من الخواطر فينفذ منها ما يجب تنفيذه ويرد ما يجب  
رده وخواطر هذا الجوهر الشريف وان كثرت لا تخلو أيضا من ثلاثة أنواع:  
النوع الأول : الأمر بالتتزه عن دني \* الأخلاق والأعمال وسفاسفها  
ظاهرا وباطنا .

النوع الثاني : الأمر بالاتصاف بمحاسن الأخلاق والأعمال والأهوال  
وأعاليها ظاهرا وباطنا .

الخاطر الثالث : الأمر باعطاء جميع ( أهل ) ( ١ ) ملكته حقوقهم وتنفيذ  
الأحكام الشرعية فيهم .

---

( ١ ) كلمة " أهل " وردت في خ ت

## فصل : =====

فأما الخاطر السامع وبه تمت الخواطر فهو خاطر البارئ تعالى وهو على

ضربين :

الضرب الواحد : يأتي بواسطة وهو جميع ما تقدم من الخواطر كلها فانها

مضافة الى غيره مجازا واليه حقيقه الا أن هذا الخاطر

يأتي من الله بواسطة ملك أو روح أو نفس أو شيطان أو دنيا

أو أخرى ولذلك لم يكن فيه جبر وبه قامت الحجة على الخلق

لانه جار على الاختيار .

الضرب الثاني : من خاطر الحق هو ما ورد على سر العبد بحكم الجبر

فلا يمكن الانفكاك عنه وفيه توجد الفراسات لاهل المعرفة

وفيه يوجد الحياء والانكسار والذل للبارئ سبحانه فان

البارئ تعالى ما تجلى لشيء الا خضع له وخشع ويقوى

في حق قوم ويضعف في حق آخرين ،

فهذه جملة الخواطر ترد على قلب العبد مع كل خطرة فأى نوع منها قوى

وغلب حكم على العبد وملك القلب بقدر قوته وغلبته ،

وهذا الجهاد قد عم المقامات كلها :

مقام الاسلام والايمان والاحسان ، وعم النفس والروح والجسد وهو فرعى

واجب على الأعيان ما دام الانسان في الدنيا الا أنه اذا غلب حزب الله

على حزب الشيطان وملك الروح وانقادت النفس انحاز العبد عن القلب

ولم يكن له في بنية ( ١ ) الانسان مسكن ولا مأوى وكان خارجا عن ملكة

الروح ولم يكن له فيها ( ٢ ) سلطان ولا حكم فقام ما يقدر عليه بمد هذه

الحالة أن يغير على أطراف ملكة الروح ويغير الجوارح بكتائب وسواسه ( ٣ )

( ١ ) في خ : بيت الانسان

( ٢ ) في بقية النسخ : ولم يبق له فيها

( ٣ ) في خ : وسواسه

وتعريضاته فينبغي ان نأخذ سد تلك الشقوق ( بفضها وكفها وحراستها ) (١)  
وغلاقها بالمراقبة ومتى لاحظت غارة للمد وكرت (٢) عليها جنود الكراهة  
والمخالفة وفي مثل هذا العيد ورد في الخبر :

(( خير الناس رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله . )) الى آخر الحديث (٣)  
وقال في حديث آخر في هذا المعنى :

(( مثل المؤمن مثل الفرس يجول في أخيته ثم يرجع )) (٤)

والأخية : هو الطبل (٥) الذي يربط في رجل الفرس فيرمي من كل جانب  
فاذا أراد ان يخرج من المد الذي ربطته فيه الأخية جبهه الحبل فرده  
وهكذا المؤمن اذا ركبت الروح النفس والجسد وكان مركوبا بمعنى أنه حاكم  
له كان مقيدا تحت حكمه فاذا أرسله في المباحات سرح فاذا أشرف على  
الخروج جبهته الأخية فرجع الى حكمه وفي مثل هذا الفرس قال عليه السلام :

(١) ما بين القوسين بيان في ع

(٢) في خ : غارات المدو

(٣) أخرجه الترمذي بهذا اللفظ في كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في اي

الناس خير عن ابن عباس رقم الحديث ١٦٥٢ وقال هذا حديث حسن  
غريب من هذا الوجه

وأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الجهاد حديث رقم

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ج ٣ ص ٣٨ ، وص ٥٥ عن أبي سعيد الخدري

وأخرجه البنا بقوله : الحديث سنده جيد وأخرجه أيضا الضياء المقدسي

في المختاره وحسنه الحافظ السيوطي .

انظر الفتح الرباني ج ١ ص ١١٣

(٥) هكذا وردت في جميع النسخ ولعله تصحيف عن الحبل وقد ذكر في تهذيب

اللفظة : قال : سمعت العرب تقول : للحبل الذي يدفن تحت الأرض مثنيا

ويبرز طرفاه الآخران شبه حلقه وتشد به الدابة : أخية .

انظر تهذيب اللفه ج ٧ ص ٦٢٠ كلمة " أخى "

(( من خير معاش: الناس لهم رجل مصك، بمنان فرسه في سبيل اللسه  
يطير على متنه كلما سمع هيمه أو فزعة طار على متنه ينبتقى القتل والموت  
مضانه . . . . )) الحديث (١) .  
وكذلك، في الأخبار :

(( ان الخيل ثلاثة فرسى للرحمن وفرس للانسان وفرس للشيطان )) (٢)  
وورد أيضا :

(( الخيل ثلاثة لرجل أجرة ورجل ستر ورجل (٣) وزد )) (٤)  
وهكذا كلما ورد في الجهاد من ( هذا ) (٥) المعنى وهيمته ظاهرا  
قله حقيقة في الجهاد الأكبر في مقام الايمان والاحسان ، وانما نهيتك على  
هذا لتتفطن لمصانيه الباقيه ان شاء الله .

ومن حقائق الجهاد في مقام الاحسان ما تحتله الأرواح والمقول من الجهد  
وتجلى الحقيقة ومكابدة الفكر الذي ساعه منه خير من عبادة سنه وغير ذلك  
من الأحوال التي لا يطبقها الا الأفراد وفرعنها الجم الغفير في مكابدة  
سلوك طريق الحق (٦) فافهم . وانما يصل الانسان الى هذه الدرجة  
اذا فتح الله عليه قلبه عنوة كما فتح الله على محمد عليه السلام مكة ولا يصل

- 
- (١) أخرجه مسلم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كتاب الامارة  
باب فضل الجهاد رقم الحديث ١٨٨٩  
(٢) أخرجه احمد في المسند ج ١ ص ٣٦٥ عن ابن مسعود عن النبي صلى الله  
عليه وسلم .  
(٣) في ظ : وعلى رجل وزر  
(٤) صحيح مسلم ج ٢ كتاب الزكاة باب اسم مانع الزكاة ، وهو جزء من الحديث  
رقم ١٨٨٢ وفي الموطأ كتاب الجهاد باب الترغيب في الجهاد حديث رقم ٣  
(٥) كلمة " هذا " وردت في خ  
(٦) في خ : الخهر "

الى هذه الدرجة الا بالهجرة وهى شعبة من شعب الايمان فان الانسان لما خلق وربما على عادته وجبالاته وأخلاقه ومع شياطينه الموكلة به فكان غرر الجبيلات فيه وأخلاق الجهل ( ١ ) والشياطين ( ٢ ) فيه مثلا لسكنى المشركين بمكة فاذا ظهر وقت التكليف الشرعي فيه كان بمنزلة ظهور الشارع محمد عليه السلام بمكة فيظهر الايمان شيئا شيئا ويظهر عليه صفات الجهل والأخلاق والصفات والوساوس الشيطانية فلا يبريه منها الا الهجرة فيهجر السوء ويفر الى موطن الديانة التى هى بمنزلة المدينة التى هاجر اليها النبى عليه السلام وأصحابه فيؤيده الله بصفات النصر والعمون والقوة التى هى فى معنى الأنصار واسم المدينة يشرب والشرب هو التحريج والتعبيس والتويخ فيفر العبد عن الركون ( ٣ ) الى من هاجر عنه من حزب الشيطان الى موطن الدين من جوارحه ولا يزال بهاجر اليه كل ناصر لله ويأوى كل من هاجر اليه من خاطر أو صفة أو عمل ويشرب على نفسه وأخلاقه ويضيّق عليها بالجهد والغارات مرة بعد مرة حتى يهلك الله صفة الجهل التى هى فى اعتبار أى جهل ومن تابع الجهل من صفات الانسان الذين هم مثل أتباع أى جهل فى موطن ( ٤ ) المبادرة للجهد الذى هو فى اعتبار (٥) يدرثم لا يزال يقوى بجنود أنصار الله على من بقى حتى يدخل الشرع قلبه عنوة أى بالقهر والاستيلاء كما دخل الشارع مكة وحينئذ تتم الهجرة

- 
- ( ١ ) فى ت : وأخلاق الفرر  
( ٢ ) من هنا سقط من ت الى قوله قبل نهاية الشبهة المباشرة :  
ولم يواقعهم . . ( ففروا الى الله . . . )  
( ٣ ) هكذا وردت فى ظ خ وهو الصواب وفى ع بدل من الركون : الكون .  
( ٤ ) فى خ : فى موطن  
( ٥ ) فى ظ : التى فى اعتبار .



ويبقى الجهاد في نواحي البلاد كما قال عليه السلام :

(( لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية )) (١)

وان لم يصل الانسان الى هذه الدرجة في الدنيا بالجهاد والرباط والابقى مستضعفا حتى يقاسي شدايد الأهوال في مواطن المال حتى يصفوا من كل خلق مذموم ولا يدخل الجنة الا وهو طاهر نقي من صفات الشيطان والفجار والمنافقين : لا يدخل الجنة مثقال ذرة من كبر والفخر والخيلاء في النار وغير ذلك (٢) مما ورد في الأحاديث من صفات المحبب . وأهل قبضة الشمال التي هي من حزب الشيطان لا بد من زوالهم وتطهيرها وقلمها اما بالمجاهدة في الحال واما بالجهد (٣) والمشقة في المال .

ونسأل الله تعالى النصر العزيز من لدنه والتيسير لجميع أمورنا بمنه وفضله انه على ما يشاء قدير .

واعتبر الجهاد من (٤) نفسك وجميع شرائع الاسلام في جميع المالم

تجد ذلك، بينا واضحا ان شاء الله واقرأ : (٥)

( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المعسنيين ) (٦)

(١) رواه البخاري في كتاب الجهاد باب لا هجرة بعد الفتح رقم الحديث

٣٠٧٧ ، ٣٠٨٠ ومسلم في كتاب الأمانة رقم الحديث ١٨٦٤

(٢) في ظ : الى غير ذلك،

(٣) كلمة "الجهد" لم ترد في خ

(٤) في خ : في نفسك،

(٥) في خ : وأقرأوا

(٦) سورة المنكبوت آية ٦٩

ذكر الماشرة من الشعب : وهي الهجرة ( ١ ) :

وقد تقدم الكلام عليها في الجهاد لأنها والجهاد مرتبطان لا ينفك أحدهما عن صاحبه فان الانسان لا يجاهد الا من هجره واذا أحبه ولم يهجره لم يجاهده واعلم أن الهجرة على ضربين : ظاهر وباطن والباطن منها على ضربين :

ضرب في مقام الايمان وضرب في مقام الاحسان .

فالظاهر منها هو الفرار بالجسد من مواطن الفتن لقول النبي عليه السلام :

(( أنا بريء من أهل ملتين تتراى آثارهما )) ( ٢ ) .

فتبرئ النبي عليه السلام منهم لعدم هذه الشعبة فيهم وهي الهجرة فهي اذا من أعظم شعب الايمان . ولقول النبي عليه السلام وقد ذكر الفتن فقال :

(( لا يسلم لذي دين دينه الا من فر من شاهق الى شاهق )) ( ٣ )

( ١ ) في ظ : ذكر الشعب الماشرة وهي الهجرة .

( ٢ ) لم أجده بهذا النص وفي الترمذي في كتاب السير باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين ورد حديث لعله مراد المؤلف وفيه : أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم ؟ قال : لا ترايا تاراها .

رقم الحديث ١٦٠٤ ، ١٦٠٥

( ٣ ) ذكره ابن تيمية في أحاديث القصاص بلفظ " يأتي على امتي زمان ما يسلم بدينه الا من يفر من شاهق الى شاهق " وقال : هذا اللفظ ليس معروفا عن النبي صلى الله عليه وسلم .

راجع احاديث القصاص ص ١٠٦ رقم الحديث ٥٧

وقال الله تعالى :

( ان الذين توفاهم الملكة عالى أنفسهم قالوا فيم كتمت قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسمةً فتهاجروا فيها ..... ) ( ١ ) الآية

وفى البخارى :

(( والفرار من الفتن من الايمان )) ( ٢ )

فما كان من الايمان فهو شعبة بلاشك

وقال الله تعالى :

( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىء ) ( ٣ )

وقال فى آية أخرى :

( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ..... ) ( ٤ )

( ١ ) سورة النساء آية ٦٧

( ٢ ) يقصد المؤلف الباب الثافى عشر من كتاب الايمان . نصه : باب من الدين الفرار من الفتن .

( ٣ ) لا يوجد آية بهذا النص وانما خلط المؤلف بين آيتين هما :

١ - قوله تعالى فى سورة النساء آية ١٤٤ :

( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين اتريدون ..... الآية .

٢ - وقوله تعالى فى سورة آل عمران آية ٢٨

( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شىء ..... الآية .

( ٤ ) سورة المائدة آية ٥١

فالفرار ظاهراً من بين ظهرائى المشركين واجب على كل مسلم ( ١ )  
وكذلك كل موضع يخاف فيه الفتنة فى الدين من ظهور بدعة أو ما يجر  
الى كفر فى أى بلد كان من بلاد المسلمين فالهجرة منه واجبة  
الى أرض الله الواسعة والله أعلم بحكم من حبسته ضرورة فى مواطن  
الفتنة فهذه هجرة ظاهره بالأيدان فى مقام الاسلام .

وأما باطنها فى مقام الايمان فقد تقدم الكلام عليه فى الباب الذى  
قبل هذا فى آخر الجهاد ومعناه الفرار مما تدعوا اليه النفس  
الأمارة بالسوء والشيطان اذا كان الانسان مستضعفا مغلوبا بصفاته  
وأعدائه وان لم يفر ويركن ويرضى ويتابع فقد اتخذ الشيطان ولياً  
فيخاف ( عليه ) ( ٢ ) التماذى حتى يخرج عن صفة عباد الله الذين  
قال ( فيهم ) ( ٣ ) :

( أن عبادى ليس لك عليهم سلطان . . . ) ( ٤ )

وكما قيل : المعاصى يريد ( ٥ ) الكفر كما الطاعات يريد ( ٥ ) الايمان  
وفى هذا المعنى قال النبى عليه السلام :

(( المهاجر من هجر السوء )) ( ٦ )

وحقيقة الهجرة فى مقام الاحسان الذى هو مقام الروح : الفرار الى الله  
من كل شىء كما قال الله :

(( ففروا الى الله . . . )) ( ٧ )

( ١ ) فى ظ ، خ : واجب على كل من أسلم

( ٢ ) كلمه " عليه " . . . وردت فى خ ، أ

( ٣ ) فى ع : قال لهم ، وفيهم أصح

( ٤ ) سورة الحجر آية ٤٢ وسورة الاسراء ٦٥

( ٥ ) فى أ فى الموضعين : تزيد

( ٦ ) فى البخارى كتاب الايمان باب " ٤ " رقم الحديث " ١٠٠٠ " وفيه :

( . . . ) والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه ( وذكر فى فتح البارى فى شرح

هذا الحديث ان ابن حبان أخرجه بلفظ : المهاجر وهجر السيئات وفى مسند

احمد ٢٥ ص ٢١

( ٧ ) سورة الذاريات من الآية ( ٥٠ )

أى من الأزواج ومن رسوم النفوس وغير ذلك .

وروى عن أبي هند عن معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(( لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع

الشمس من مغربها ))

ذكره أبو داود في السنن ( ١ )

فالهجرة ( ٢ ) التى كانت فى أول الاسلام كانت فرارا الى الله ورسوله

وهى الآن كداء الى كتاب الله وسنة رسوله ومن يخرج من بيته مهاجرا

الى الله ورسوله على المعانى الثلاثة ( ثم يدركه الموت ) ( ٣ ) فقد وقع

أجره على الله وإذا نظرت الموجودات أيضا كلها أعنى العالم الكلى

وجدته منافرا للقبائح كله وذلك حقيقة الهجرة .

لأن من هجر شيئا يفر ( ٤ ) منه ولم يواقعه ( ٥ )

( ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين ) ( ٦ )

من الله علينا وعليكم بعصمته . ولا جعلنا ممن فتنه وعرضه للمحن ( ٧ )

برحمته وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليما كثيرا .

---

( ١ ) سنن أبي داود ج ٣ كتاب الجهاد رقم الحديث ٢٤٧٩

( ٢ ) فى خ : والهجرة

( ٣ ) عبارة " ثم يدركه الموت " وردت فى أ ط

( ٤ ) فى أ ط خ : نفر

( ٥ ) فى خ : ولم يواقعه

( ٦ ) سورة الذاريات الآية ( ٥٠ )

( ٧ ) فى ط : للفتن .

الشعبة الحادية عشرة : الاستقامة :  
=====

أما كونها من شعب الاسلام ( ١ ) فدليلة قول النبي عليه السلام :

(( عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى تمسكوا بهما  
وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل  
بدعة ضلالة )) ( ٢ )

وما كان ضلالا فهو ضد الهدى والهدى من الاسلام لقوله تعالى :

( . . . ومن يمتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم . ) ( ٣ )

وهى على ضربين ظاهر وباطن

والظاهر ترك ما خالف السنة وهى البدع فى الأعمال والأقوال واستقامة  
اللسان والجوارح عن الميل الى الأعمال القبيحة المخالفة للسنة واتبع  
الدنيا المذمومة .

والباطن على ضربين ضربى فى مقام الايمان للنفس ( ٤ ) وهو استقامة النفس

عن الميل الى الأغراض الذميمة والمذاهب المعوجة غير المستقيمة وترك

الأكاب على الدنيا ومنعها وكبحها عما ينكسها وينفرها من النجاة الاخرائية ( ٥ )

( ١ ) فى ظ : الايمان

( ٢ ) رواه أبوداود ج ٤ كتاب السنة رقم الحديث ٤٦٠٧ واحمد فى المسند

١٢٦/٤ وابن ماجه فى المقدمة رقم الحديث ٤٢ والترمذى فى كتاب العلم

باب ما جاء فى الأخذ بالسنة رقم الحديث ٢٦٧٦ وقال هذا حديث حسن

صحيح .

( ٣ ) سورة آل عمران من الآية ١٠١

( ٤ ) كلمة " للنفس " لم ترد فى خ .

( ٥ ) فى أ : وينفرها ويبعد من النجاة الاخرائية وفى خ : وينفرها عما يبعتها .

وضرب في مقام الاحسان للروح والعقل والقلب وبكمال استقامة القلب والروح  
والعقل في مقام الاحسان تكمل استقامة الجوارح في مقام الاسلام  
( وتكمل استقامة النفس في مقام الايمان ) ( ١ ) فتقبل الجملة على الله تبارك  
وتعالى وتترك الميل الى سواء الا بأمره ولا يقدر عليه الا الروحانيون  
المقربون ، ( فالاستقامة في الباطن ترك اعتقاد كل بدعة ) ( ٢ ) وهذه  
المعاني كلها ظاهرا وباطنا موجودة ( ٣ ) في قوله تعالى :

( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . . . ) ( ٤ )

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في تفسير قوله ( . . ثم استقاموا . . ) :  
اي لم يروغوا وروغان ( ٥ ) الثعالب ( ٦ ) ، والثعلب بخبثه ( ٧ ) أنما  
يطلب بنيات الطرق فالاستقامة ترك بنيات الطرق ( ٨ ) ظاهرا وباطنا  
ومثلها في الاعتبار مثل من مشى في طريق سلوك فعرش له يمينا وشمالا  
طريق غير سلوك ؟ ولا اخرج فأخذ عليه فأفضى به ذلك الطريق الى مخدع  
وذلك المخدع الى مخدع حتى يثلف ولا يجد مخرجا الى قصده الا ان يرجع  
الى الطريق الأول فحينئذ يصل الى مقصوده الذي خرج له فحقيقة

( ١ ) ما بين القوسين سقط من خ .

( ٢ ) ما بين القوسين نقص من ظ ، ت .

( ٣ ) في خ : الجملة هكذا : وهذان المعنيان ظاهرا وباطنا موجودان .

( ٤ ) سورة فصلت من آية ٣٠ والاحقاف من الآية ١٣

( ٥ ) في أ ، خ ، روغان ، وفي ظ ، ت : كروغان . وفي تفسير الطبري : عن الزهري

قال تلا عمر رضي الله عنه على المنبر ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا )

قال استقاموا والله بطاعته ولم يروغوا وروغان الثعالب .

انظر جامع البيان للطبري ج ٢ ص ٢٤٤

( ٦ ) في ت : الثعلب

( ٧ ) في ظ ، خ : لخبثه

( ٨ ) في ظ ، خ : الطريق

الاستقامة مأخوذة من قولك، قومت الشيء إذا عدلته وهو زوال الاعوجاج  
والميل فمن لم يعوج ولم يميل ظاهراً في مقام الاسلام عن السنة ولا باطناً  
عن العقيدة ولا حقيقة عن الميل لغير الله (١) فقد استقام، ومن الاستقامة  
فريضة وفضيلة .

فأما الغرض منها في الظاهر فأن لا يدخل في مذاهب المبتدعين وهي مثال  
لبنيات الطرق (٢) .

والغرض منها في الباطن : الايزيح قلبه في مذاهب الزايفين وهم الذين عنى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه معاوية بن أبي سفيان  
رضي الله عنه : قال معاوية :

الا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا فقال :

((الا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه  
المله (٣) ستفترق على ثلاث وسبعين ، ثنتان وسبعون في النار وواحدة  
الى (٤) الجنة )) (٥)

فمثال الاستقامة بين (٦) تلك الفرق كلها مثل الحنيفية دين ابراهيم عليه

(١) في خ : الى غير الله

(٢) في ظ خ : الطريق

(٣) في خ : الأمة

(٤) في خ ت : في الجنة وهو الصواب كما ورد في سنن أبي داود .

(٥) رواه أبو داود عن معاوية في كتاب السنه رقم الحديث ٤٥٩٢ وأحمد في المسند

٤ / ٤٠١ واسناده صحيح . وانظر كتاب السنه لابن ابي عاصم تحقيق الألبانى

ج ١ ص ٣٤٤ باب فيما اخبر به النبي عليه السلام ان امته ستفترق . . . . . الخ

وانظر " الاعتصام " للشاطبي ج ٢ ص ١٠٠

(٦) في ظ : في تلك



السلام بمن جميع الأديان الخارجة عن دين الاسلام فان الحنيف في اللغة :

هو المستقيم والمائل من جانب الى جانب فابراهيم ( ١ ) عليه السلام مال عن جميع الأديان الى الطريق المستقيم واستقام عليه وكذلك تارك الأهواء اذا مال عن بنيات الطريق وركب المحجة البيضاء استقام وذلك ترك جميع البدع في دين الاسلام قولاً وعملاً وترك عقود أهل الزيغ باطنا ومزاهبهم كثيرة والتفتيش عليها يطول به الكلام لكن يتبين لك ذلك بمعرفة الفرقة الواحدة اذا عرفتھا والتزمتها عرفت ان ما سواها باطل معوج فهذا فرض الاستقامة .

وأما فضيلتها وحقيقتها في المقامات الثلاثة فهو تقويم الظواهر وتهذيبها بأداب ( ٢ ) الشرع حتى تستقيم الجوارح واللسان فتعمل عن المخالفات ( ٣ ) والمصيان وتقويم البواطن ( ٤ ) بريضة النفوس وحملها على الاستقامة بترك الميل الى هذا الخسيس الفاني والميل عنه الى الاقبال على الدائم الباقي وحينئذ يكون المبدأ كما وصفه الله تعالى :

( لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) ( ٥ )

وانما يكون المبدأ في صفة الانسانية التي فارق بها غيره من الحيوان والنبات والجمادات بارتقائه عن صفاتها الى صفات الطائفة الكرام فحينئذ ارتفعت همته الى العالم الرضواني واشتاق الى الملأ الروحاني فكان ماشياً

( ١ ) في ت : فان ابراهيم

( ٢ ) في ع : بأهواء الشرع ، وبقية النسخ : بأداب

( ٣ ) في ظ ، ت ، خ : عن المخالفة

( ٤ ) في ط ت خ : الباطن

( ٥ ) سورة التين آية ( ٤ )

على صراط مستقيم وقد أثنى الله على نبيه بحقيقة الاستقامة فقال :

( .. ما زاغ البصروما طفى ) ( ١ )

أي ما مال الى النظر الى سواء وما طفى لم يجاوز حد الأدب في نظره  
فإذا نظرت الموجودات كلها وجدت بها مستقيمة جارية على ما حد لها غير  
زائغة لا تميل الى الاعوجاج الى غير الله هذا شامل لجميع أجزاء الموجودات  
ليس منها شيء \* مال الى غير الله سوى الثقلين الجن والانس .  
من الله علينا بما من به على أحبائه وأصفياه آمين صلى الله على محمد وآله

---

( ١ ) سورة النجم آية ( ١٧ )

### الشعبة الثانية عشر وهي الجماعة ( ١ ) وهي الألف : =====

فأما كونها من شعب الايمان فدليله قول النبي صلى الله عليه وسلم :

(( من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه )) ( ٢ )

فما يخلع ربة الاسلام زواله فهو اذا من أعظم شعب الاسلام وقال الله تعالى  
في الكون مع الجماعة :

( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين  
قوله ما تولى ونصله جهنم وسآت مصيرا ) ( ٣ )

وغير ذلك من الشواهد التي يطول ذكرها وانما غرضنا الاختصار .  
فالجماعة هم الذين عنى النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي أوردناه  
في باب الاستقامة حيث قال :

( وان هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ( فرقة ) ( ٤ ) اثنتان وسبعون  
في النار وواحدة في الجنة وهم الجماعة ( ٥ ) .  
وسئل النبي عليه السلام عن تلك الواحدة الناجية فقال من كان على ما أنسا  
عليه وأصحابي .

فالأمة افتقرت على هذا العدد . وأصل هذا الافتراق ينحصر في أربع  
طوائف الطائفة الواحدة : القدرية وهم المعتزلة افترقوا على ( ٦ ) اعتزالهم  
على ثمان عشرة فرقة .

( ١ ) في ط : الثانية عشرة : الجماعة . وهو أصح

( ٢ ) تقدم تخريجه في أول الكتاب ص ١١٩ .

( ٣ ) سورة النساء آية ١١٥

( ٤ ) لم تذكر كلمة " فرقة " في ع وذكر في بقية النسخ

( ٥ ) تقدم تخريجه قريبا في الشعبة الحادية عشرة

( ٦ ) في أ ط : في اعتزالهم

والطائفة الثانية : المرجئية افترقوا في ارجائهم "أهنا" ( ١ ) على ثمان عشرة فرقه .

والطائفة الثالثة : الرافضة ( ٢ ) افترقوا على تشيعهم على ثمان عشرة فرقة والطائفة الرابعة : الخوارج : افترقوا في خروجهم على ثمان عشرة فرقة فهذه اثنان وسبعون فرقة والثالثة وسبعون هم ( ٣ ) الناجية وهم أهل السنة والعلم ( ٤ ) وهم الذين عنى الله عز وجل بقوله :  
( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا . . . ) ( ٥ )

- 
- ( ١ ) كلمة "أهنا" لم ترد في خ ت  
( ٢ ) في ت : الروافضي  
( ٣ ) في بقية النسخ : هي الناجية  
( ٤ ) تعليق :

اختلف العلماء في اصول هذه الفرق التي ذكرها الحديث وتعيينها على أقوال :

الاول : ان اصولها اربعة وكل فرقة تشعبت الى ثمان عشرة فرقة كما ذهب الى ذلك المؤلف هنا .

الثاني : انها ست فرق كما ذكره ابن الجوزي في تلبس ابليس فقال : وقد ظهر لنا من اصول الفرق : الحرورية والقدرية والجهمية والمرجئية والرافضة والجبرية ، وانقسمت كل فرقة منها الى اثني عشرة فرقة فصارت اثنتي وسبعين فرقة .  
تلبس ابليس لابي الفرج بن الجوزي ص ١٩

الثالث : انها ثمانية : الممتزلة والخوارج والمرجئية والنجارية والجبرية والمشبهة والشيعة والناجية ، وهذا تقسيم  
عضد الدين الابجي في المواقف علم الكلام ص ٤١٤ =

.....

الرابع: أنها تسعة وزاد على الثمان السابقة : الصوفية

ذكر ذلك، فخر الدين الرازي في كتاب : اعتقادات فرق المسلمين

حيث قال :

اعلم ان أكثر من قس فرق الأمة لم يذكر الصوفية وذلك خطأ

... الخ ص ١١٥

الخامس: ان هذا التقسيم انما هو بحسب الظن والتكلف ليطابق

المدد الذي ورد في الحديث فان مراد الرسول صلى الله

عليه وسلم في الحديث يجوز أن يكون ذكر الفرق الكبار ،

ويجوز ان يكون مراده أن تكون الفرق ثلاث وسبعون فأكثر

ولا تكون أقل من ذلك ، ويجوز غير ذلك وقد ذكر الرازي انه

ربما وجد في فرقة واحدة من فرق الروافض ثلاث وسبعون فرقة

انظر تلميس ابليس ص ١٩ واعتقادات

فرق المسلمين للرازي ص ١١٢

والطل والنحل للشهرستاني ج ١ ص ٦

والاعتصام للشاطبي ج ٢ ص ٢٠٦

( ٥ ) سورة آل عمران آية " ١٠٣ "

وحبل الله هو القرآن الذى هدى الله به رسوله عليه السلام وأصحابه ، والفرق المذكورة هم الذين عنى الله بقوله :

( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شىء \* ) ( ١ )  
يعنى رسوله عليه السلام . ولما كان الصحابة رضوان الله عليهم مشاهدين للرسول ومتبعين له مقتدين به كانوا أيضا ليسوا من الفرق المتفرقة فى شىء \*  
( لأن الله تعالى قد قال فى نبيه :

( ... لست منهم فى شىء \* ) ( ٢ ) ( ( ٣ )

فلذلك ، قال عليه السلام فى تفسير الفرقة الناجية :

( من كان على ما أنا عليه وأصحابى ) ( ٤ )

ولذلك ، قال أيضا :

( أصحابى كالنجوم بأيهم اقتدىتم اهتد يتم ) ( ٥ )

فالجماعة هم النبی عليه السلام وأصحابه ومن تبعهم على منهاجهم وهم أهل السنة ولما كانت النجوم منها الكبير الجرم الكثير النیاء والصغير الجرم القليل النیاء والوسط فيما بین ذلك ، وشبه أصحابه بالنجوم كان أصحابه

( ١ ) سورة الانعام آية ١٥٩

( ٢ ) سورة الانعام آية ١٥٩

( ٣ ) ما بین القوسین ورد فى بقية النسخ ولم یرد فى ع .

( ٤ ) ذكر هذه الروایة ، الترمذی فى كتاب الايمان رقم الحديث ٢٦٤١ وقد ضعف الألبانى هذه الروایة .

انظر شرح الطحاوية تحقيق الألبانى ص ٤٣٢

( ٥ ) انظر تخريجه فى كتاب : تخريج أحادیث مختصر المنهاج للحافظ المراقى مطبوع ضمن مجلة البحث العلمى والتراث الاسلامى الممدد الثانى عام ١٣٩٩ هـ ص ٢٧٩ رقم الحديث ٥٥ وغاية التخریج أن هذا الحديث لا یصح .

أيضا ( ١ ) كذلك، منهم القوي الكثير العلم مثل الخلفاء والعلماء منهم والذين  
 ظهرتوا في الدين للاقتداء بهم ( ٢ ) ومنهم القليل الضياء والوسط ليكونوا  
 كلهم أئمة يقتدى بهم في القوة والضعف وجميع الأحوال إلا أنهم كانوا كلهم (٣)  
 أهل علم كالنجوم ( ٤ ) كلها مضيئة وفي كلها اقتداء إلا أن بعضها اقوى  
 من بعضي ، وكذلك، أيضا تابعوهم الى يوم القيامة فمن عمل عملا صالحا ( ٥ )  
 ظاهرا أو باطنا أصله في كتاب الله او سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أو عمل الصحابة فهو من أهل السنة والجماعة .

فالجماعة ضد ما الفرقة ولذلك، افرقت الفرق على ثنتين وسبعين ( ٦ ) ولم  
 تفرق الفرقة الواحدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فيها : وواحدة في الجنة  
 فوصفها في قوله : وواحدة في الجنة بالوحدة وهي الألفة على مذهب واحد  
 وبالاقتداء بنبي واحد ( يسوقهم الى ملك واحد ) ( ٧ )

واختلاف أهل السنة في الفتوى والمذاهب إنما هو بمعنى الاتساع وترك  
 الضيق والحرص لا بمعنى الاختلاف الذي هو الشتات والفرقة فان التمس  
 عليه السلام هو امام الصحابة وأخذ الكل منهم علمه من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ثم افرقوا في الأمصار في حياته وبعد وفاته وأخذ الناس  
 منهم في جميع الأقطار وأخذ الخلف عن السلف الى ان انتشرت المذاهب  
 والفتاوى في الأمصار فالكمل منهم على صواب لأن الامام واحد واليه يرجع

- 
- ( ١ ) نقصت كلمة "أيضا" من خ  
 ( ٢ ) نقصت كلمة "بهم" من خ ، ت  
 ( ٣ ) نقصت كلمة "كلهم" من خ  
 ( ٤ ) في ظ ، ت ، خ : كما النجوم  
 ( ٥ ) كلمة "صالحا" لم ترد في خ ، ت  
 ( ٦ ) في ظ : على اثنين  
 ( ٧ ) جملة ما بين القوسين لم ترد في ظ .

الكل وقد رأيت في حديث غريب في كتاب فيه ذكر فضائل الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(( أنا مدينة التقوى وأبو بكر بابها وأنا مدينة الايمان وعمر بابها وأنا مدينة الحياء وعثمان بابها ، وأنا مدينة العلم وعلي بابها وأنا مدينة الحلم ومماوية بابها )) ( ١ )

وهذا الخبر وإن لم يرد في الصحاح فإن الحال تصدقه وتمضده فإنه عليه السلام المدينة الجامعة لمعاني الديانات كلها ولا بد للمدينة من أبواب وعلى كل باب طريق. ولو كلف الكل أن يدخلوا من باب واحد لكان الحرج والضيق بل هو عليه السلام مدينة جميع الخيرات والصحابة أبوابها والطرق منفصلة من الأبواب فمن أخذ طريقهم دخل مدينة الدين ومن خالف طريقهم فقد خلع ربة الاسلام من عنقه فإن المذاهب كلها التي فارقت الجماعة إذا اعتبرت وتذكرتها لم تجد لها عند الصحابة ولا حديث الرسم ———— ولا كتاب الله أصلاً فلذلك سموها فرقاً لأنهم فارقوا الاجتماع ، مثال ( ٢ ) ذلك : أن القدرى الذى يقول ان أفعاله يخلقها هو بزمه او الذى يقول منهم : الخير من الله خلقه والشر من العباد خلقهم .

والرافضى الذى يسبأها بكر وعمر أو عائشة أو علياً أو عثمان أو أحداً من الصحابة .

( ١ ) قال ابن تيمية رحمه الله عن هذا الحديث : هذا الحديث ضعيف بل موضوع عند أهل العلم بالحديث ولكن قد رواه الترمذى وغيره ورفع هذا وهو كذب .

انظر : مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ١٨ ص ١٢٣ - ١٢٤

وانظر كتاب : أبو زرعة الرازى وجهوده فى السنه النبوية تحقيق د / سعدى الهاشمى ج ٢ ص ١٩٥ فقد استوفى المحقق الكلام فيما ذكر عن هذا الحديث وذكر مراجع وكلام العلماء فيه .

وانظر ايضاً فضائل الصحابة للإمام احمد بن حنبل رقم الحديث ١٠٨١ — مع تخرجه .

( ٢ ) فى خ : ومثال ذلك .



والخارجي الذي يقول بذهب الخوارج أو المرجي الذي يقول بذهب  
الاجساء والذي يقول ان العالم قديم وأن الله لا يعلم بأفعال المعبود  
أو يرى من الأراء الذي لا يعتقد ولا يعمل به أهل السنة لا تجد له  
أصلا في كتاب الله ولا في حديث رسول الله ولا في أقوال الصحابة  
( رضى الله عنهم ) ولو كان لنقل كما نقلت أمور الديانات كلها ولما لم يكن  
ذلك منقولا لم يبق الا أنهم أحدثوا تلك المذاهب بأرائهم أو أخذوها  
من رأى من خالف الأنبياء قبل مبعث النبي عليه السلام فمثلهم في ذلك  
ما رواه مالك رضى الله عنه عن عبد الله قال :

(( خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا فقال هذه سبيل الله  
ثم خط عن يمين ذلك الخط وعن شماله خطوطا فقال هذه سبيل على كل  
سبيل منها شيطان يدعو اليها ثم ( ١ ) قرأ :

( وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم —  
سبيله . . . ) ( ٢ )

فتلك الطرق هي طرق أهل الفرق وسبيل الله هو طريق أهل السنة  
لأنهم تابعون لمحمد عليه السلام وهو يهدي الى صراط مستقيم .

( ١ ) رواه أحمد في مسنده ج ١ ص ٤٣٥ عن عبد الله بن مسعود

وذكره ابن جرير الطبري في التفسير ج ٨ ص ٦٥

وقال السيوطي في مجمع الزوائد : فيه عاصم بن بهدله وهو ثقة وفيه ضعف

٢٢/٧

وانظر الفتح الرباني ج ١٨ ص ١٤١

( ٢ ) سورة الانعام آية ( ١٥٣ )

فالتسك، على ذلك، الطريق هو الجماعة وهو التألف مع السالكين عليه  
والاعوجاج عن ذلك، الطريق هو الخروج والافتراق عن الجماعة فلذلك  
كانت هذه الشعبة التي هي الاجماع ( ١ ) والشعبة التي هي الاستقامة  
مرتبطتان كشيء واحد فان الاستقامة هي ترك الاعوجاج ظاهرا وباطنا  
في الأعمال والمعقود كما تقدم ، والجماعة هي التسك، والتألف على السنة  
التي هي الطريق ظاهرا في الأعمال وباطنا في القلوب .  
والاجماع أيضا على نوعين ظاهر وباطن والباطن على خربين .  
خرب في مقام الايمان والنفس وهو ما أجمعوا عليه في المعقود واصول  
الديانات فهو فرضي على القلوب اعتقاده  
وضرب في مقام الاحسان وهو مساعدة الروح والعقل اجماع ( ٢ ) الخليفة  
كلها مما هوى العرش، كله من المخلوقات على التعميد لطف، واحد واثلافا  
الكل على ايثارة والوهيته ما خلق المخالفين من الجن والانس فيفسر  
السر من الفرقة الى الاجتماع على توحيد الله ( ٣ ) سبحانه وتعالى ،

- 
- ( ١ ) في خ : هي الاجتماع  
( ٢ ) في ظ ، خ ، ت : اجتماع  
( ٣ ) في ظ : الى الاجتماع  
( ٤ ) في ظ ، خ : توحيد الواحد سبحانه

والظاهر ما أجمعوا عليه في الأعمال ونوازل الأحكام فهو فرض على  
الأجساد القول به والعمل وما أجمعوا عليه واستحسنوه في كل زمان  
فهو اجماع أعني أهل السنة (واصنافهم) (١) لأن النبي عليه السلام  
قال :

(( امتي (٢) لا تجتمع على ضلالة )) (٣)

وانما عني أهل السنة ، وأصنافهم بحمد الله معلومة في كل زمان وهم :  
أهل الحديث ( وأهل ) (٤) الفقه والمتصوفة ، كمالك ، وأشياخه  
وأتباعه

( وأبي حنيفة وشيوخه وأتباعه )

والشافعي وأشياخه وأتباعه ( ٥ )

وأحمد بن حنبل والبخاري وسفيان والأوزاعي وشيوخهم وأتباعهم وإبراهيم  
ابن أدهم وسهل ، والعارفين بالله وأشياخهم وأتباعهم والحامة فـ  
المعقود أيضا لأنهم تابعون لأهل العلم .

( ١ ) كلمة " وأصنافهم " وردت في ظ ه ت

( ٢ ) في ظ ه ت خ : ان امتي

( ٣ ) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن ح ٢ رقم الحديث ٣٩٥٠ وقد جاء بطريق

انظر الترمذي كتاب الفتن رقم الحديث ٢١٦٧ وسند احمد ج ٥ ص ١٤٥

( ٤ ) كلمة ( وأهل ) وردت في ظ خ ت

( ٥ ) ما بين القوسين سقط من ت

ومن سوى هؤلاء\* ممن ليس على طريقهم ( ١ ) زايغ  
 فالجماعة : هي التألف على طاعة الله كما أمر وذلك دين الموجودات كلها  
 فإنا إذا نظرت الوجود كله وجدته متأكفا بعضه مع بعض كجسد واحد ( ٢ )  
 جمع أعضاء كثيرة تماونت كلها ( بعضها مع بعض ) ( ٣ ) على طاعة المؤلف  
 فإذا الجماعة عام من فارقها خالف جميع الموجودات وأحدث ديناً مبتدعاً  
 بنفسه .

ونسأل الله الثبات في دين الله في المقود ( والأعمال ) ( ٤ ) والأفعال  
 والموت على ما يرضاه الله ورسوله والمؤمنون انه على كل شيء قدير  
 ( صلى الله على محمد وآله ) ( ٥ )

- 
- ( ١ ) في خ : على طريقهم  
 ( ٢ ) كلمة " كجسد واحد " نقصت من ت  
 ( ٣ ) الزيادة من ظ  
 ( ٤ ) الزيادة من ظ  
 ( ٥ ) الزيادة من ظ

### الشعبة الثالثة عشرة : النصيحة :

=====

فأما كونها من شعب الايمان فبين واضح في الأحاديث المشهورة عن جرير

وتميم الدارى وأبى هريرة :

قال جرير : (( أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قلت أتيت أبايكم على

الاسلام فشرط على : والنصح لكل مسلم . )) ( ١ )

فما يشترط لصحة الاسلام فهو منه .

وروى تميم الدارى وأبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(( الدين النصيحة الدين النصيحة ثلاثا )) ( ٢ )

وفي حديث أبى هريرة قالوا لمن يارسول الله قال : لله ولرسوله ولكتابيه

ولأئمة المسلمين وعامتهم )) ( ٣ )

فوصف النصيحة بأنها معظم الدين كما يقال :

(( الحج عرفة )) ( ٤ )

أى معظم أركانه عرفه لا أنه ليس للحج ركن غير عرفة ، وكذلك النصيحة

ليس معنى الحديث أن الدين كله هو النصيحة وإنما ( معناه : معظم

شعب الدين النصيحة وإنما ) ( ٥ ) وصفها بوصف الصوم فصمت معانى

( ١ ) أخرجه البخارى وغيره انظر فتح البارى ج ١ كتاب الايمان رقم الحديث ٥٨

وصحيح مسلم ج ١ كتاب الايمان رقم الحديث ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩

( ٢ ) رواه مسلم فى كتاب الايمان رقم الحديث ٥٥ والنسائى ١٥٦/٧

( ٣ ) رواه النسائى ١٥٧/٧ كتاب البيعة ، النصيحة للإمام والترمذى فى كتاب

البر والصله باب ما جاء فى النصيحة رقم الحديث ١٩٢٦ وقال هذا حديث

حسن صحيح .

( ٤ ) حديث رواه النسائى ٢٦٤/٥ والترمذى فى كتاب الحج باب ما جاء فىمن

أدركه الامام بجمع رقم الحديث ٨٨٩

( ٥ ) ما بين القوسين سقط من ع وذكروته بقية النسخ .

الديانات كلها لأنه قال الله ولكتابيه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم  
فمعظم قدر النصيحة لذلك، ومعنى النصيحة إفراغ الجهد بتصحيح ( ١ ) النيات  
والأقوال والأعمال والنصح يتبين بغيره وهو الفش والتدليس وستر العيب  
وكتمان الحق وممنها ما يؤخذ من النصح وهو الخبط لأنه لا يتعلق به  
شئ \* فكذلك النصح في المقود والأقوال والأعمال لا يتعلق بها شئ \* من  
الفش والتدليس بل تكون صحيحة بنية سليمة ( ٢ ) ما يفسدها ويهينها  
ودليله أن النبي عليه السلام : مر برجل يبيع الطعام فأوحى إليه أن أدخل  
يدك فيه فإذا هو مهلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( ليس منا من غشى )) ( ٣ )

فالنصيحة عامة في كل شئ \* ومتعبد بها الأنبياء والأولاد، فمن دونهم  
قال الله تعالى في جبريل :

( وما هو على الغيب بضمين ) ( ٤ )

أي همتهم بالفش والدلسة في التبليغ ، وقال عليه السلام في نفسه :

( ليس منا من غش ) ( ٥ )

وقال الأنبياء صلوات الله عليهم :

- ( ١ ) في ظ، ت : وتصحيح وفي خ : في تصحيح وهو أصح
- ( ٢ ) في أ، ظ، ت : نقية سليمة وفي خ : صحيحة نصيحة نقية سليمة
- ( ٣ ) أخرجه مسلم في الإيمان باب قول النبي ( ص ) ( من غشنا فليس منا )  
رقم الحديث العام ١٠١ ، وأبو داود ٣٤٥٢ باب في النهي عن الفش  
وأيضا ما جاء في التجارات باب النهي عن الفش ٢٢٢٤
- ( ٤ ) سورة التكوين آية ٢٤
- ( ٥ ) تقدم قريباً

(... وانا لكم ناصح أمين) (١)

(... وانصح لكم ...) (٢)

(... ونصحت لكم ...) (٣)

أى نصحووا لله ، ونصحووا أنفسهم ، ونصحووا العباد ، فالنصيحة لها مراتب

كما ذكر في الحديث ، لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم ، فقد

عنت المقامات الثلاثة مقام الاسلام والايمان والاحسان ،

فأما النصيحة لله جل وعز : فإن لا تدخل في صفات ما ليس منها أو تنسب

اليه ما ليس له براك فتعقده على غير ما هو عليه فان ذلك غش كما قال

تبارك وتعالى فيما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله

عز وجل : (( كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك ،

فأما تكذبه اياي فقله لن يعيدني كما بدأني ، وأما شتمه اياي فقله :

اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم الد ولم أولد ولم يكن لي كفوا أحد ) (٤)

فهذا رمى له بالكذب لأن الله قد أخبر بأعادته والكذاب غاش مدلس فسى

القول لانه سبس . ورماه أيضا بالمعجز في قدرته وقوته ان نفى القدرة عنه

في اعادته وكذلك رماه بالفقر الى اتخاذ صاحبة الولد وهو الغنى فأدخل

في صفاته ما ليس منها وذلك غش وتلبيس يهود ضرره على معتقده وقائله والله

برى عن ذلك ، فكل من اعتقد الله على ما وصف به نفسه وشاهده على ما هو

(١) سورة الأعراف من آية ٦٨

(٢) سورة الاعراف من آية ٦٢

(٣) سورة الأعراف من الآيتين ٧٩ ، ٩٣

(٤) أخرجه البخارى انظر فتح البارى ج ٨ كتاب التفسير تفسير سورة قل هو الله أحد

رقم الحديث ٤٩٢٤

عليه ونزجه عما لا يليق به وبلغ ذلك، غيره من عباد الله ليمتقدوه على ما هو عليه فقد نصح الله ونصح ( لله في ) ( ١ ) نفسه وفي عبادته وهذا مقام الروح والعقل في مقام الاحسان وكل من وصف الله بغير ( ٢ ) ما وصف به نفسه ونسب اليه ما لم ينسب لنفسه وأمر بذلك، غيره او لم يأمر فقد ترك النصيحة لله ولم ينصح ربه ولا نفسه ولا عباد الله وبهذا الوصف أخبر الله عن ابليس حيث قال لآدم عليه السلام :

( . . ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين . ) ( ٣ )

فرمى الله بالفش والكذب عليه لعنة الله ، وكذلك هو مع ذرية آدم من أول الدنيا الى آخرها يوسوس اليهم بالفش وزخرف القول ليمتقدوا الله على غير ما هو عليه ليس يفتتر طرفة عين هو وجنوده عن ربي الله بالبهتان ووصفه بما لا يليق به ليضل عباد الله ،

وعلى وصفه هم أتباعه من الانس الضالون المضلون وان ( ٤ ) اظهروا الاسلام او لم يظهروه وبضد هم الناصحون . من الله علينا بالنصيحة وجعلنا من أهلها برحمته آمين .

والذي يجمع هذه المعاني في حق الباري ومخلوقاته : ان الأشياء كلها خلاف الباري تعالى لانها محدثة وهو قديم وجاهلة وهو عالم ( ٥ ) وعاجزه وهو قدير

( ١ ) ما بين القوسين ورد في جميع النسخ عدا " ع "

( ٢ ) في ظخ ت : بغير ما هو عليه بدل من : بغير ما وصف به نفسه

( ٣ ) سورة الأعراف آية ٢٠

( ٤ ) كلمة : ( وان ) لم ترد في بقية النسخ

( ٥ ) في ت مخ : وهو عليهم



وعبيد وهورب وفقراء ( ١ ) وهو غنى ومحتاجه الى مكان وهو غير محتاج اليه وهكذا لو استقرت أنت وجميع المخلوقات صفات الموجودات كلها أبسـد الآبدىين ودهر الداهرين لما انقضى وصفها لمعانى الحدث أبدا كما أنه لو وصف البارئ جميع العالمين بما يليق به من الكمال لما وصفوا عشر معشار ذرة ما هو عليه من الكمال والجلال فكل من أتمنا الى البارئ شيئا من أوصاف المخلوقات أو شبهه بشئ \* منها فقد أدخل الفش في صفاته ولم ينصح لله وكل من أتمنا الى المخلوقات شيئا ما هو ( الله ) عليه فقد أدخل الفش في المخلوقات ولم ينصحها وهي تتبرأ منه ومن غشه وهذا أصل جامع كاف في هذا المعنى ان شاء الله لأن الله برأ نفسه أن يكون فيـه شئ \* من سمات المحدثات وبرأ مخلوقاته ان يكون فيها شئ \* من معانى أوصافه وذلك فخرها وعزها لأن المتشبع بما لا يملكه كلابس ثوبي زور لانه مدلس حين تشبع بما ليس له .

وأما النصيحة للانسان في نفسه فانها عامة في كل شئ \* يطن في مقام الاحسان والايان وظهر في مقام الاسلام لأن العبد مأمور بان ينصح نفسه وغيـره فيكون من أفضل أهل مقام الاسلام على قدر طاقته ( وأمران ينصح نفسه في مقام الايمان وعالم الآخرة ) ( ٢ ) ( ٣ ) على قدر طاقته وأمران ينصح نفسه في مقام الاحسان والروح فيكون من أفضل أهل الايمان لله عز وجل والاقبال عليه والفكر فيه ولا يفش نفسه في شئ \* على قدر طاقته فقد عمت النصيحة كسل المقامات .

( ١ ) في أ ، ظ ، ت ، خ : وفقيره وهو أصح

( ٢ ) جملة ما بين القوسين سقط من : ت

( ٣ ) في ظ : وعالم الآخرة فيكون من أفضل أهل الآخرة على قدر طاقته

وأما النصيحة لرسوله عليه السلام : فهي على ضربين ضرب في حق الحاضرين

معه في وقت بعثته ( ١ ) وهم الصحابة وضرب في حق الغائبين عن وقته  
وهو الذين أتوا بعده .

فأما الحاضرون معه في وقته فالنصيحة في حقهم أن لا يرمون بالكذب  
ولا يقذفوه بالبهتان فيقولون هو ساحر أو مجنون أو سيطر أو طالب ملك  
فيدخلوا في وصفه ما لم يجعله الله له ولو كان كذلك، كان عاشا بـ  
يصفون ( ٢ ) بالصدق والعفاف والنصح والرحمة والصيانة والخلق الذي وصفه  
الله به ثم يؤازروه ويعاونونه وينصرونه ( ٣ ) حتى يبلغ مرغوبه وأموله من التبليغ  
ولا يدخروا ( ٤ ) من أنفسهم شيئا في نصرته ومؤازرته ولو كانوا مدخريين  
عنه شيئا لكانوا غاشين له وحاشا صحابته من ذلك، فانهم لحظوه بجميع  
الصدق والكرامة وأفرغوا جهدهم وطاقتهم في نصرته وعونه فلذلك كانوا أفضل  
الناس وبخدهم ( ٥ ) من النصيحة كان كفرة زمانهم ومناقضهم فانهم رموه بالفسق  
والكذب وأضافوا اليه وادخلوا في وصفه بالقول ( ٦ ) ما لم يجعله الله فيه  
والمناقضون منهم خذلوه في مواطن النصرة وخادعوه بقلوبهم في مواطن الغيبة  
ثم لما توفي عليه السلام انتدبوا النصيحة فظهروا أمره وبلغوا سنته وقاتلوا  
من رام هدم طريقته فكانوا في الغيبة والحضور سواء رضي الله عنهم ( ٧ ) ونفصنا

- 
- ( ١ ) في أ، ت : بعثه  
( ٢ ) في ظ، ت : بل يصفونه  
( ٣ ) في ت : يعاونونه وينصرونه  
( ٤ ) في ت : ولا يدخرون  
( ٥ ) في ظ : وبخدهم ذلك، من النصيحة  
( ٦ ) في ظ : بالمقول  
( ٧ ) في ظ رضي الله عن جميعهم

بهركتهم في الدنيا والآخرة .

وأما الفائزون عنه فالنصيحة في حقهم أن يكون حالهم معه ومع طريقته

كحال الصحابة بعد وفاة نبيهم فيأخذوا بسنته وينصروه فيها غايية

ويبلغونها غيرهم كما بلغوها ( ١ ) من غيرهم من غير أن يدخلوا فيها تحريفا

أو كذا فيفسوه بل كما قال ( صلى الله عليه وسلم ) :

(( رحم الله من سمع مني مقاله فبلغها كما سمعها )) ( ٢ )

ويتفون عنها تحريف الغالين وانتحال الجاهلين وتأويل المبطلين هكذا

خلف عن سلف إلى يوم القيامة فإن كذبوا عليه وأدخلوا في شريعته ما ليس

منها فقد غشوه وقال عليه السلام :

(( من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار )) ( ٣ )

فالناصحون له : أن ينصحوه ( ٤ ) في اظهار أقواله وأعماله وإن لا يحدثوا

فيها شيئا بآرائهم وإن لا يصلطوا عملا إلا بسنته وعلى طريقته .

( ١ ) في خ كما تلقوها

( ٢ ) رواه ابن ماجه في سننه في المقدمة باب من بلغ علما . الأحاديث —

٢٣٦/٢٣٠

وأحمد في مسنده ٨٠/٤ ، وقال ابن حجر عنه : حديث مشهور خرج في

السنن أو بعضها من حديث ابن مسعود وزيد بن ثابت وجبير بن مطعم وصحة

ابن حبان والحاكم .

انظر فيه القدير ج ٦ ص ٢٨٤

( ٣ ) صحيح البخاري كتاب العلم واسم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم

رقم الحديث ١٠٧ ، ١١٠٤

صحيح مسلم المقدمة باب تفليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

رقم الحديث ٢ ، ٣ ، ٤ .

( ٤ ) في خ ، أن ينصحوه

وأما النصيحة لكتابه فنفي ما رماه به المبطلون حيث قالوا عنه :

(... افك مفترى (٠٠) (١) و (.. سحر يؤثر) (٢) و (ان هذا  
الا اساطير الأولين) (٣) (ان هذا الا قول البشر) (٤) وغير ذلك  
ما يتنزه عنه كتاب الله جل جلاله بل يصفه بما وصف به منزله : بالكرم  
والبيان والتعظيم كما قال :

( انه لقرآن كريم في كتاب مكنون ) ( ٥ ) ( يس والقرآن الحكيم ) ( ٦ ) ( حم  
والكتاب المبين ) ( ٧ ) ( ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ) ( ٨ )  
الى غير ذلك من أوصاف القرآن ثم يقرأه بقراءة حسنة وصوت حسن كما قال  
النبي عليه السلام :

(( زينوا القرآن بأصواتكم )) (( ليس منا من لم يتغن بالقرآن )) ( ٩ )

- 
- ( ١ ) سورة سبأ من الآية ٤٣
  - ( ٢ ) سورة المدثر من الآية ٢٤
  - ( ٣ ) سورة الانعام من الآية ٢٥ وسورة الانفال من الآية ٣١ .
  - ( ٤ ) سورة المدثر آية ٢٥
  - ( ٥ ) سورة الواقعة الآية ٧٧ ، ٧٨
  - ( ٦ ) سورة يس آية ١ - ٢
  - ( ٧ ) أول سورتي الزخرف والدخان
  - ( ٨ ) سورة الحجر آية ٨٧
  - ( ٩ ) اورد المؤلف هذا النص فيظن القارىء أنه حديث واحد ولم أجده كذلك بل جملة  
( زينوا القرآن بأصواتكم ) ذكرها النسائي في سننه ج ٢ ص ١٧١ وابن ماجه ففى  
كتاب اقامة الصلاة باب فى حسن الصوت بالقرآن وكذا ورد فى البخارى . انظر  
فتح البارى ج ١٣ كتاب التوحيد ص ١٩ والجملة الثانية فى ابن ماجه الباب -  
السابق رقم الحديث ١٣٣٧ وبوب بها البخارى فى كتاب فضائل القرآن باب ١  
وفى الفتح : أنها لفظ حديث أورده المصنف ج ٩ ص ٦٨ .

فان تزيينه من النصح له حتى يتحبيب لقلب التالى له ولقلب كل سامع لــــه  
فيقع من القلوب مواقعه ولا يساء به سلاء، أغاني الشمر فان ذلــــك  
من الفش للقرآن حيث ساء به غير مسلكه :

( وما علمناه الشمر وما ينهى له ) ( ١ )

بل بخشية وحزن صادق كما قال النبي عليه السلام :

(( أحسن الناس صوحا بالقرآن من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله )) ( ٢ )

وان لا يقصد بحسن صوته الرياء فان ذلك، يبطل ثمرة القرآن وهو غشش  
فى حق القرآن ثم الفصل به فان ترك الفصل به تضيع له وتضييعه ليس من  
النصح والتماس بركة الفهم فيه واخراج الحكم والعبر منه وتحليل حلاله  
وتحريم حرامه والوقوف عند متشابهه وتعليمه لغيره اذا سأله ولا يقل فيه  
بتأويل يخرج عن طريق الحق الى الرأى المذموم الذى نهى عن تفسير  
القرآن به وذلك، كله من الفش وتراء، النصح فمن نصح للقرآن اهتدى وهدى  
غيره ومن غشه ضل وأضل غيره كما قال تعالى :

( ..... يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ) ( ٣ )

( وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ) ( ٤ )

( ١ ) سورة يس آية ٦٩

( ٢ ) أخرجه ابن ماجه فى كتاب اقامة الصلاة باب فى حسن الصوت بالقرآن رقم

الحديث ١٣٣٩ وقال مخرجه : فى الزوائد اسناده ضعيف .. وأخرجه

ابن المبارك فى كتاب الزهد باب ما جاء فى فضل العبادة رقم الحديث ١١٤

وانثـر المصـابـح تحقيق الالبانى ج ١ ص ٦٧٦ رقم الحديث ٢٢٠٩

وقد قال الالبانى : حديث صحيح لطرقه .

( ٣ ) سورة البقرة من آية ٢٦

( ٤ ) سورة الاسراء آية ٨٢

ومن أعظم الفش في القرآن وترا، النصح له تأويل معانيه على أهواء الزنادقة  
وابطال معانيه الظاهرة كما فعل كثير من الفلاسفة الضالين والطبعميين  
حتى وصل من افتراءهم انهم يقولون بالاستفناء عن القرآن وعن الرسول  
ومع ذلك انهم يزعمون ( ١ ) انهم أهل العلم والفهم للرسالة والوحي والمعرفة  
وهذا الفش بعينه والتدليس وهو أعظم ممن كفر به جهارا فان النبي عليه  
السلام يقول :

(( من ابتغى الهدى في غيره أضله الله )) ( ٢ )

فكيف يكونون مهتدين في أمور الآخرة والديانات والنبي عليه السلام  
قد شهد لهم بالضلال .

جملنا الله وإياكم من الناصحين لانفسنا ولكل من أمرنا بالنصح له أمين  
وصلى الله على محمد وآله .

وأما النصيحة لائمة المسلمين وعامتهم : فمن النصيحة للأئمة الا يخرج عليهم  
بالسيف ولا ينكث لهم بالعهد فيما بويعوا عليه وأن يدعاهم بالصلاح اذا  
كان الامام ممن يجوز فيه ( ٣ ) الامامة وتلزم بيعته ويطيعوه في المكالمات  
والميزان وفيما أمر به من طاعة الله وهذا حق العامة في نصحه .

وأما الماطون له والداخلون ( عليه ) ( ٤ ) فحقهم أن ينصحوه ونصحهم له  
ان يبينوا له أمور العامة على ما هي عليه ولا يدلسوا ويقولوا خلاف ما شاهدوه ( ٥ )

( ١ ) في ذخ ت : ومع ذلك " يدعون "

( ٢ ) ورد في حديث رواه الترمذى في فضائل القرآن باب ما جاء في فضل القرآن  
رقم الحديث ٢٩٠٦ وقال الترمذى : هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه  
واسناده مجهول وانظر جامع الاصول ج ٨ ص ٤٦٢ .

( ٣ ) في خ : ممن يجوز له

( ٤ ) كذا ورد في ذخ ت وهو الصواب وفي بقية النسخ " عليهم "

( ٥ ) في خ ت : شهدوه

وعلموه من صلاح أو فساد ونصحهم للعامة أن يكونوا واسطة خير بين الأمير  
والرعية فيقومون بالنصيحة في جميع العامة بالارشاد الى كل خير ورفسق .  
ونصيحة الأمير لرعيته أن لا يفسقها . ويحوظها كما امر الله ورسوله ومتى  
لم يفعل احد منهم من أمير أو عامل أو عامى ذلك، فهو غاش .

ثم نصيحة الناس بعضهم لبعض في المعاملات والصناعات اظهر ( ١ ) الميوب  
وترك، التدليس وأن يريد كل واحد لاخيه كما يريد هو لنفسه هذا هو  
الاختصار فيه وهو معيار حق وذلك، أن يمرض الانسان نفسه في كل ما  
يعامل به غيره فيقول : ان كنت أريد هذا الأمر الذى اعامل به غيرى فسى  
غاية الصلاح والاتقان اذا اعاملنى به غيرى فكل لك يجب على ان أريده  
أيضا لغيرى اذا اعاملته به ، ولا يريه ( ٢ ) احسن الوجهين ويستتر أراجما  
والنصيحة داخلية في كل ( ٣ ) شىء وبالقليل يستدل على الكثير وقد قيل .  
( لا خير فى قوم ليسو بناصحين ولا فى قوم لا يحبون الناصحين ) ( ٤ )  
لأنها ارشاد الى أحسن الوجوه فى أمور الدين والدنيا الجامعين لكل خير  
وعلم وعمل .

ومن فضائل النصيحة أن لا يرغى الانسان لنفسه بالدون من المنزلة عند الله  
فذلك من قلة نصح الانسان لنفسه بل أن قدر أن لا يكون مغبونا فى شىء  
فى يوم التفاهن فقد نصح نفسه ولم يفسد نفسها ولا غشها ( وذلك انما يكون لمن

( ١ ) فى ظ : باظهار

( ٢ ) فى أ : اذا اعاملته به يريه أحسن الوجهين . . . وهو خطأ

( ٣ ) فى ت : فى كل وجه

( ٤ ) نسبة الحارث المحاسبى فى رسالة المسترشدين الى عمر بن الخطاب رضى